

نمبر ۵۳۵  
طباطبائی



تار کا پتہ  
الفضل قادیان

# THE ALFAZL QADIAN

◆ اخبار ◆ ہفت میں دو بار

سید زین العابدین

فی پرچہ ایک آنہ

قادیان

قیمت سالانہ پینچ  
سہ  
شش ماہی للہ  
سہ ماہی

ایڈیٹر  
علامہ فی

محنت کا میاں لگ کر جس (۱۹۱۳ء میں) حضرت مرزا ابیہ الدین محمد صاحب خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ عنہ اپنی ادارت میں جاری فرمایا  
مورخہ مئی ۱۹۲۶ء یوم جمعہ مطابق ۱۲ شوال ۱۳۴۴ھ

Digitized by Khilafat Library Rabwah

جب تمام داہنوں نے سب سوال پوچھ لینے کے بعد گفتگو بہ نہ کر دی۔ اس کے بعد بھی حضور دیر تک مجلس میں رونق افروز رہے اور احمدی احباب سے مختلف امور پر گفتگو فرماتے رہے۔

ایسی حالت میں حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ عنہ اس اہم کام کے ساتھ تبلیغی گفتگو فرماتے سے معلوم ہو سکتا تھا۔ کہ حضور کو خدا تعالیٰ نے کس قدر اطمینان خاطر اور وسیع قلب عطا فرمایا ہے۔ ایسے وقت میں جبکہ بیمار کے پاس حضور کی موجودگی نہایت ضروری تھی۔ حضور نے یہ گوارا نہ فرمایا۔ کہ ایک شخص جو تحقیق حق کی غرض سے آیا ہے۔ اسے ملاقات محروم رکھیں۔ اور اس کے سوالات کا جواب دینے کے لئے کوئی اور وقت مقرر کریں۔ آپ اس اطمینان اور تسلی کے ساتھ سوالات کا جواب دیتے رہے۔ کہ قطعاً محسوس نہ ہو سکتا تھا کہ حضور کو کسی اور طرف بھی خیال ہے۔ یا کوئی اور بات حضور کی توجہ بٹا رہی ہے۔ کاش! خدا تعالیٰ ہم میں سے ہر ایک کو دین کی خدمت کے متعلق اس اہم کام کا عشر عشر ای غایت فرمائے۔

تاریخ خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ عنہ

(۴۱)

۳۰ اپریل ۱۹۲۶ء مغرب کے قریب حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ عنہ کو سر درد کا سخت دورہ ہو گیا لیکن باوجود اس کے بعض اصحاب سے حضور نے ملاقات فرمائی اور دیر تک گفتگو فرماتے رہے۔ اس کے صبح کو مولوی عصمت اللہ صاحب جو غیب مباحین کے مبلغ ہیں۔ ملاقات کے لئے حاضر ہوئے اور قریباً ایک گھنٹہ تک اختلافی مسائل پر سوالات کرتے رہے۔ جن کے حضور نے جواب دئے۔ بارہ بجے کے قریب حضور کے حرم اول کی طبیعت یک لخت ناساز ہو گئی۔ قے اور دست شروع ہو گئے۔ لیکن جب حضور کو ایک صاحب کے متعلق جن کا نام ڈاکٹر محمد یوسف صاحب ہے۔ اطلاع دی گئی کہ ملاقات کے لئے آئے ہیں۔ تو حضور نے فوراً شرف ملاقات بخشا۔ اور باوجود حرم مبارک کے سخت تکلیف میں مبتلا ہونے کے اس وقت تک نہایت اطمینان خاطر سے ڈاکٹر صاحب سے گفتگو فرماتے اور ان کے سوالات کے جواب دیتے رہے۔

مدیسیہ تبیین

لاہور سے یہ اطلاع پہنچی تھی۔ کہ حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ عنہ شغل شام کی گاڑی سے روانہ ہو کر بٹالہ پہنچیں گے۔ اور وہاں سے بدھ صبح قادیان دارالامان میں رونق افروز ہونگے۔ بعد میں تار آیا۔ کہ بدھ کو روک ہو کر دیر وار تشریف لائیں گے۔ چنانچہ حضور تشریف لائے خان ذوالفقار علی خان صاحب دو ہفتہ کی رخصت پر ۲۴ مئی دہلی تشریف لے گئے۔ نظارت اعلیٰ کا کام حضرت مرزا بشیر احمد صاحب ایم اے سرانجام دیئے۔ جناب سید زین العابدین ولی اللہ شاہ صاحب کراچی پہنچ چکے ہیں۔ اور عنقریب قادیان تشریف لائیں گے۔ لورینٹس مطابق پروگرام عصر کے بعد پورا ہے اگر اکثر احباب اس میں دلچسپی لے رہے ہیں۔

امسال ۲۰ طلباء مریخی کو امتحانات علوم مشرقی دینے جا رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو کامیاب فرمائے۔



(۵)

یکم مئی ۱۹۲۶ء - ظہر وعصر کی نمازیں جمع پڑھانے کے بعد حضور کی ملاقات کے لئے شیخ نورانی صاحب انکیکرافٹ سکول تشریف لائے۔ اور مختلف معاملات پر دیر تک گفتگو ہوئی رہی۔ مغرب اور عشاء کی نماز کے بعد حضور احمدیہ ہوسٹل کے طلباء کی درخواست پر ان کی میٹنگ میں شمولیت کے لئے تشریف لے گئے۔ اور حضور کی صدارت میں قاضی محمد اسلم صاحب ایم اے پر وفیسر گورنمنٹ کالج نے مذہب اور اخلاق کے متعلق انگریزی میں تقریر فرمائی ہے جسے حضور نے بہت پسند فرمایا۔ اور اگرچہ حضور کی طبیعت ناساز تھی۔ اور اسی وجہ سے حضور نے طلباء کی میٹنگ میں کوئی تقریر فرمانا منظور نہ کیا تھا۔ لیکن پروفیسر صاحب موصوف کی تقریر کے بعد جب حضور کھڑے ہوئے تو ایک گھنٹہ تک تقریر فرمائی جس میں طلباء کو نہایت مفید اور کارآمد نصائح فرمائیں۔

۲ مئی ۱۹۲۶ء - چونکہ ایت دار تھا۔ اس لئے میاں میر کو جرات - فیروز پور - راولپنڈی اور کئی ایک دیہات کے بہت سے اصحاب حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور نے صبح کو انہیں ملاقات کا شرف بخشا۔ اور کئی گھنٹہ تک اصحاب میں رونق افزہ رہے۔ دوران گفتگو میں حضور نے فرمایا۔ کہ میں شیعوں سے تقیہ کے متعلق ایک سوال کیا کرتا ہوں۔ اور وہ یہ کہ تقیہ خطوہ کے وقت افضل ہے یا اذیہ۔ اگر کہیں اذیہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ہونے لگتا ہے۔ اور اگر کہیں اعلیٰ تو امام حسین رضی اللہ عنہ پر ہونے لگتا ہے۔ کیونکہ شیعوں کا اعتقاد ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تقیہ کے طور پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ - حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی تھی۔ ورنہ وہی خلیفہ بلا فصل تھے اگر تقیہ اذیہ چیز تھی۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کیوں اختیار کی اور اگر اعلیٰ چیز ہے۔ تو پھر امام حسین رضی اللہ عنہ نے اس کے ذریعہ کیوں نہ اپنی جان بچالی۔ وہ بھی تقیہ کے طور پر بیعت کر لیتے۔

وہ جب کے قریب میر مقبول محمد صاحب ممبر کونسل حضور کی ملاقات کے لئے آئے۔ اور مسلمانوں کی مذہبی اور سیاسی اصلاح کے متعلق حضور کے خیالات اور طریق کو معلوم کر کے بہت متاثر ہوئے۔ اور بتویز پیش کی۔ کہ اگر حضور بعض ایسے لوگوں کو جو مسلمانوں کی ترقی اور اصلاح کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ اور آپ صحت عقیدت رکھتے ہیں۔ اور ایک جگہ جمع کر کے اپنے خیالات اور تجاویز سے مستفیض فرمائیں تو بہت فائدہ ہو سکتا ہے۔

ظہر وعصر کی نماز کے بعد تین اصحاب نے بیعت کی۔ جن کے

نام حسب ذیل ہیں۔ ۱۔ غلام سرور صاحب علی خیل ۲۔ مہر محمد صاحب دوالمیال ۳۔ غلام محمد صاحب چوئیاں ضلع لاہور۔ بیعت کے بعد ایک صاحب نے نہایت پر جوش باجہ میں عرض کی۔ حضور ہم جو غریب لوگ ہیں۔ حضور کے لئے جان دینے کے لئے تیار ہیں۔ اور میں صرف زبانی نہیں کہتا۔ اگر حکم ہو۔ تو ابھی میں اپنا خون حضور کے سامنے پیش کرنے کے لئے تیار ہوں۔ اور اپنے ہاتھ سے اپنا گوشت کاٹ کر سامنے رکھ سکتا ہوں۔

ایک غیر احمدی نے سوال کیا۔ میرے ایک رشتہ دار بیعت کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن اپنے بعض حالات کے باعث ان کا خیال ہے۔ کہ ان کی بیعت پوشیدہ ہے۔ کیا اس طرح وہ بیعت کر سکتے ہیں۔ حضور نے فرمایا۔ اگر وہ خود اپنے حالات پیش کریں۔ تب میں فیصلہ کر سکتا ہوں۔ کہ آیا ان کے حالات اس قسم کے ہیں یا نہیں۔ کہ ان کو بیعت کر کے اعلان نہ کرنے کی اجازت دی جائے۔ وہ حالات معلوم کئے بغیر میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔

چار بجے کے قریب جناب ڈاکٹر سیف الدین صاحب کچھو امرت سر سے حضور کی ملاقات کے لئے تشریف لائے جن سے حضور نے مسلمانوں کی تنظیم کے متعلق تفصیلی حالت معلوم کئے۔ اور شام کے آٹھ بجے تک ان سے گفتگو فرمائی اسی دوران میں تین اریہ صاحبان جن میں سے ایک آریوں کے ایڈریٹک اور بیکہار تھے۔ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور اپنی غرض صرف ”درشن کرنا“ بیان کی۔ اور حقوڑی دیر گفتگو کرنے کے بعد چلے گئے۔

مغرب کے قریب جناب سید عبد القادر صاحب پروفیسر اسلامیہ کالج حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے جناب پروفیسر صاحب کو حضور کی ذات سے خاص انس اور محبت ہے۔ حضور نہایت تپاک سے انہیں ملے انہوں نے کہا۔ میں آج ہی امرتسر سے آیا ہوں۔ اور پھر شام کی گاڑی پر واپس جا رہا ہوں۔ ورنہ پہلے حاضر ہوتا۔ چونکہ مغرب کی نماز کا وقت ہو چکا تھا۔ اس لئے حقوڑی دیر گفتگو کے بعد حضور نماز کے لئے تشریف لے گئے ہیں۔ نماز کے بعد چھ اصحاب نے بیعت کی جن کے نام حسب ذیل ہیں۔ ۱۔ میاں نصیر الدین صاحب درزی دیکو روڈ ۲۔ میاں بشیر احمد صاحب درزی ریلوے روڈ لاہور ۳۔ میاں محمد سعید صاحب حقوڑا دیر اسلامپور ۴۔ سید محمد اشرف صاحب افغان ۵۔ میاں محمد عمر صاحب متعلم ٹیکیکل ریلوے سکول لاہور ۶۔ منشی احمد حسین صاحب رہتاسی۔ لاہور۔

شام کو میاں جیسر نع الدین صاحب مرحوم و میاں سراج الدین صاحب غفرہ کے خاندان نے حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ عنہ کی معہ حضور کے ہمراہیوں اور دیگر مہمانوں کے نہایت مکلف دعوت کی۔ اور کھانے کے بعد پھلوں سے تواضع کی۔ اس سائے خاندان کو جو قدر کے فضل سے بہت بڑا فائدہ ہے اور اس کے تمام چھوٹے بڑے افراد کو حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ اور سلسلہ احمدیہ سے جس قدر اخلاص اور محبت ہے۔ وہ قابل رشک ہے۔ اسی وجہ سے حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ حضرت خلیفہ اول رضی اللہ عنہ اور حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ کی نظر عنایت و شفقت کے مورد رہے ہیں۔ اور اب بھی ہیں۔

دعوت کے بعد ایک شخص نے جن کا نام نذر محمد صاحب قربانی ساکن لاہور ہے۔ بیعت کی۔ اور دعا کے بعد حضور واپس تشریف لے آئے۔

۱۳ مئی ۱۹۲۶ء - صبح آٹھ بجے کے قریب حضور مولوی عصمت اللہ صاحب کو پھر ملاقات کا موقع دیا۔ مولوی صاحب نے ایسے امور کے متعلق سوالات کئے۔ جن پر بار بار نہایت تفصیل اور وضاحت سے روشنی ڈالی جا چکی ہے۔ اور سلسلہ کے لئے پھر کا مطالعہ کرنے والا یا سانی ان امور کے متعلق واقفیت حاصل کر سکتا ہے۔ تاہم حضور ان کے سوالات کے جواب ایک گھنٹہ تک دیتے رہے۔

حرم اول حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ کی طبیعت جو یکایک علیل ہو گئی اور بہت تشویشناک حالت ہو گئی تھی۔ خدا تعالیٰ کے فضل سے بحال ہو گئی ہے۔ اور اب کسی قسم کا اندیشہ باقی نہیں رہا۔ الحمد للہ۔

نامہ نگار الفضل اذ لاہور۔ ۲ مئی ۱۹۲۶ء

## شکرۃ اصحاب

بہت احباب کلام نے میری خادگی کی خبر الفضل میں پڑھ کر مبارکباد کے خطوط لکھے ہیں۔ چونکہ میں حضرت خلیفۃ المسیح ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ کے لاہور تشریف لانے اور دیگر مضرعات کی وجہ سے فرداً احباب کا شکریہ ادا کرنے سے معذور ہوں۔ اس لئے بذریعہ اخبار تمام احباب کا دل سے شکریہ ادا کرتا ہوں۔ اور درخواست کرتا ہوں۔ کہ احباب عافرائیں خدا تعالیٰ اپنے فضل سے اس شادی کو مبارک بنائے۔

فاکسار ظفر اللہ خان - لاہور



# الفضل فی القرآن الحی

قادیان دارالامان - مورخہ ۷ مئی ۱۹۲۶ء

## سکھوں اور مسلمانوں کے تعلقات

سکھ معاشرہ شیعہ پنجاب نے اپنے ۲۵ راہوں کے پرچم میں اس بنا پر مسلمانوں کے خلاف بہت سخت الفاظ استعمال کئے ہیں کہ "حال ہی میں لاہور کے مسلمان بھیڑ فروشوں نے ایک کر کے اس امر کا فیصلہ کیا ہے کہ سکھ جھنڈیوں کے ہاتھ بکرے یا بھیڑیں فروخت نہیں کریں گے" اگر اس بات کو درست مان لیا جائے تو بھی سمجھ میں نہیں آتا جس اخبار کا یہ دعویٰ ہو کہ "گذشتہ بیس سال سے ہم نے مسلمانوں سے اپنے تعلقات بہتر بنانے کے لئے وہ سب کچھ کیا جو ممکن ہو سکتا تھا۔ سکھ پر اس نے ہمیشہ اس امر کو ملحوظ خاطر رکھا کہ کسی ایسی بات کی اشاعت نہ ہونے پائے" وہ لاہور کے چند بھیڑ فروشوں کے اس فیصلہ پر کہ وہ سکھ جھنڈیوں کے ہاتھ بکرے یا بھیڑیں فروخت نہیں کریں گے تمام مسلمانوں کو بحیثیت قوم ملزم قرار دینے اور ان کے متعلق یہ غلط فیصلہ کرنے میں کہاں تک سچی بجانب ہو سکتا ہے کہ مسلمان کسی غیر مسلم قوم کے دوست نہیں ہو سکتے۔ اور نہ ہی غیر مسلم لوگوں سے ان کا رابطہ اتحاد پیدا ہو سکتا ہے۔

کون نہیں جانتا کہ سکھوں کی ابتدا مسلمان حکمرانوں کے عہد میں ہوئی۔ اور مسلمان شہنشاہوں نے ان کی ہر طرح حوصلہ افزائی کی۔ اس میں شک نہیں کہ بعض ایسے واقعات بھی رونما ہوئے کہ حکام کو انتظامی طور پر بعض اوقات ضروری کارروائی کرنی پڑی۔ اور سکھوں کی ایسی سرگرمیوں پر نظر رکھنے کی ضرورت پیش آئی جو حکومت کے خلاف خطرات پیدا کرنے کا موجب ہو سکتی تھیں۔ ایسے حالات میں اگر سکھوں کو نقصان اٹھانا پڑا تو اس کا موجب یا تو وہ ہندو اصحاب تھے جو ان کے متعلق بعض دیکھنے رکھنے کی وجہ سے اپنے اختیارات کا بے جا استعمال کرتے تھے۔ یا بعض جو شیعہ اور حکومت اسلامیہ کے بدخواہ سکھوں کی خلاف ورزیوں کا رونا پیلا تھیں۔ ورنہ عام حالات میں اسلامی حکومت سکھوں کو سید مراعات دیں۔ اور مسلمان بزرگوں کے ساتھ سکھ اصحاب کے تعلقات نہایت گہرے اور عقیدت مندانه تھے۔ اس سے بڑھ کر مسلمانوں اور سکھوں کے بہترین تعلقات کا کیا ثبوت ہو سکتا

انجاء الفضل قادیان دارالامان - مورخہ ۷ مئی ۱۹۲۶ء

Digitized by Khilafat Library Rabwah

ہے۔ کہ دربار صاحب امرتسر کا بنیادی پتھر سکھ صاحبان ایک مسلمان بزرگ حضرت میاں میر کے ہاتھوں رکھوایا۔ اور اس کے متعلق ان سے برکت چاہی۔

ان مستند تاریخی واقعات کی موجودگی میں معاشرہ شیعہ پنجاب کا یہ بیان کسی اور قوم کے متعلق تو الگ رہا۔ خود سکھ قوم کے لئے بھی درست نہیں ہو سکتا کہ "مسلمان کسی غیر مسلم قوم کے دوست نہیں ہو سکتے" شیعہ پنجاب "بج" جو چاہے کہ لیکن اس کے بزرگوں کے ساتھ مسلمانوں کے نہایت دوستانہ تعلقات ہے ہیں۔ جس کا ثبوت سکھوں کی مقدس مذہبی کتب اور دوسری قابل عزت یادگاروں سے مل سکتا ہے "شیعہ پنجاب" نے مسلمانوں کو سکھوں کے وہ احسانات بھی گنائے ہیں۔ جو تحریک خلافت کے زمانہ میں انہوں نے کئے۔ ان کے متعلق تو ہمیں کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔ خلافت کیٹی ایچی تاک لپے آپ کو زندہ سمجھتی ہے۔ اگر وہ فی الواقع سکھوں کے احسانات کی ذمہ دار ہے۔ تو شرافت اور انسانیت کا تقاضا یہی ہے کہ اس کے بدلے سکھوں کو بھی منوں احسان بنانے کی کوشش کرے۔ اور انہیں مسلمانوں کے متعلق جو جائز شکایات ہوں۔ ان کے انداد کی سہی کرے۔ لیکن بعض باتیں شیعہ پنجاب نے ایسی بھی لکھی ہیں۔ جن کے متعلق ہم اظہار رائے ضروری سمجھتے ہیں۔

سب سے پہلے اور غالباً سب سے بڑا احسان جس بات کو خزانے کو ذکر کیا گیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ "بن علاقوں میں صدیوں سے اذان کی بندش تھی۔ ان میں اب چند مصنفین کی چھوڑ کر اذان کی عام آزادی کرادی گئی ہے۔"

مسلمانوں پر کسی غیر قوم کا دوست نہ بن سکنے کا الزام لگانے والے سادہ کو اپنے انہی الفاظ پر غور کر کے بتانا چاہیے۔ کہ ان سے سکھوں میں کسی غیر قوم کا دوست ہو سکنے کی قابلیت کا کہاں تک پتہ چلتا ہے۔ مسلمانوں کو اذان دینے کی بندش کس نے کی۔ اور کیوں کی تھی۔ کیا اذان میں کوئی ایسا کلمہ ہے۔ جس سے سکھوں کی دل آزاری ہوتی ہو۔ یا ان کے مذہب پر حملہ قرار دیا جاسکتا ہو۔ اگر کوئی نہیں۔ تو کیوں ہم معاصر موصوف ہی کے الفاظ میں قلیل تغیر کر کے یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس کا مطلب صاف الفاظ میں یہ ہے کہ ان علاقوں کے مسلمان بدقسمتی سے سکھوں سے ہم وطن اور ہمسائے تو واقعہ ہوئے ہیں۔ مگر حاکم نہیں۔ اس لئے ان کی کسی بھی حرکت سے سکھوں کو جوش آسکتا ہے۔ وہ کوئی سبب نہیں یہ سمجھنے کی زحمت گوارا فرمائیں۔ کہ جو مسلمان ایک جگہ کے سکھوں کے مذہبی جذبات کو نہیں ابھار سکتی۔ وہ دوسری جگہ کے سکھوں کو اس کے نوکے پر کیوں آمادہ کر سکتی ہے

اور کیوں اب تک ایسے دیہات اور ایسے گاؤں میں سکھوں کی طرف سے اذان کی بندش ہے۔ جہاں مسلمان قلت تعداد کی وجہ سے اور بالکل نہ حقوق نہ رکھنے کے باعث کمزور ہیں۔ سکھوں کی آبادیوں میں مسلمانوں کو صدیوں سے اذان کی بندش کا ہونا اور اب تک بہت سے مقامات پر اس بندش کا جاری رہنا ثبوت ہے اس بات کا کہ سکھوں نے نہ صرف مسلمانوں سے دوستانہ تعلقات پیدا کرنے کی کوشش نہیں کی۔ بلکہ ان کے مذہبی معاملات میں دست اندازی اور بے جا جبر سے بھی باز نہیں ہے۔

دوسرا احسان بقول شیعہ پنجاب "سکھوں نے مسلمانوں پر یہ کیا ہے کہ "مسلمانوں سے چھوٹ چھات بالکل ہی آزادی گئی ہے اور سکھ گوردواروں میں مسلمان اسی آزادی کے ساتھ داخل ہو سکتے ہیں۔ جیسے کہ سکھ یا ہندو۔"

اگر چھوٹ چھات بالکل آزادانہ کا یہی مطلب ہے۔ کہ مسلمانوں کو سکھ گوردواروں میں داخل ہونے کی اجازت دی گئی ہے۔ تو اس سے مسلمانوں کی دستار فضیلت میں کوئی سرفراہ کا پر لگ گیا۔ اور انہیں کوئی جاگیر بخش دی۔ سو اس کے کہ مسلمان کسی گوردوارہ میں سیر کے لئے چلا جائے اور اسے ضرورت ہی کیا پیش آسکتی ہے۔ کہ وہاں جائے ہاں اگر کھانے پینے کی چیزوں کے متعلق چھوٹ چھات آزادی کا تو مسلمان سمجھ لیں کہ سکھ انہیں اپنا جیسا انسان سمجھتے ہیں۔ اگر مسلمان بھی سکھوں کے قسم کی چھوٹ چھات گرنے لگیں تو یہ انہیں کی شکایت اور گناہ بن جائے گا۔ اور ہمارا خیال ہے کہ اگر سکھوں اور ہندوؤں کے مسلمانوں کی طرح چھوٹ چھات جاری رکھی "شیعہ پنجاب" نے اکالی تحریک کے خلاف بھی مسلمانوں کو تشدد کا ذکر کیا ہے۔ یہ تحریک اگر سکھوں کے مذہبی معاملات سے ہی تعلق رکھتی۔ تو کوئی وجہ نہ تھی۔ کہ مسلمان اس کے خلاف ہوتے۔ لیکن ایسے دیہات میں جہاں سکھوں کا زور ہے۔ اس تحریک کے شروع ہونے کے بعد سکھوں میں اس قسم کی سینہ زور پیدا ہوئی۔ اور اس درجہ زبردستی پر اتر آئے۔ کہ کئی اکالی سکھوں نے مسلمان عورتوں کا زبردستی اغوا شروع کر دیا۔ اور ایسے دیہات میں پھل مسلمان کمزور حالت میں تھے۔ ان کا رہنا دشوار ہو گیا۔ اس وجہ سے اگر مسلمانوں کو اس تحریک سے ہمدردی نہ رہی۔ اور وہ سے اپنے لئے خطرہ کا باعث سمجھنے لگے۔ تو وہ معذور تھے۔

ہم سمجھتے ہیں۔ سکھوں اور مسلمانوں کے تعلقات نہایت آسانی اور عمدگی کے ساتھ دوتا نہ ہو سکتے ہیں بشرطیکہ دونوں طرف اس کے لئے صحیح طور پر کوشش کی جائے۔ اور اس کا طریق یہ ہے۔ کہ مسلمان سکھوں کے متعلق وسعت و سحر سے کام لیں۔ اور سکھ صاحبان وہ شکایات دور کر دیں۔ جو مسلمانوں



# سیرۃ المہدی وغیر مبہین

(نمبر ۲)

حضرت صاحبزادہ مرزا بشیر احمد صاحب ایم۔ اے کے قلم سے

(۱۰۸)

اس کے بعد میں اصل مضمون کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ ڈاکٹر صاحب موصوف نے اپنے مضمون کے شروع میں چند اصولی باتیں لکھی ہیں۔ جو ان کی اس رائے کا خلاصہ ہیں۔ جو انہوں نے بحیثیت مجموعی سیرۃ المہدی حصہ اول کے متعلق قائم کی ہے۔ سب سے پہلی بات جو ڈاکٹر صاحب نے بیان کی ہے۔ وہ یہ ہے۔ کہ کتاب کا نام سیرۃ المہدی رکھنا غلطی ہے۔ کیونکہ وہ سیرت المہدی کہلانے کی حقہاری نہیں۔ زیادہ تر یہ ایک مجموعہ روایات ہے۔ جن میں انوس سے کہنا پڑتا ہے۔ کہ ایسی روایات کی بھی کمی نہیں۔ جن کا سیرۃ سے کوئی تعلق نہیں۔ اس اعتراض کے جواب میں مجھے انوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے۔ کہ ڈاکٹر صاحب نے ایک تنقید کرنے والے کے فرض کو پورا نہیں کیا۔ ناقد کا یہ فرض اولین ہے۔ کہ وہ جس کتاب یا مضمون کے متعلق تنقید کرنے لگے پہلے اس کتاب یا مضمون کا مکمل مطالعہ کرے۔ تاکہ جو جرح وہ کرنا چاہتا ہے۔ اگر اس کا جواب خود اسی کتاب یا مضمون کے کسی حصہ میں آگیا ہو۔ تو پھر وہ اس بے فائدہ تنقید کی زحمت سے بچ جاوے اور پڑھنے والوں کا بھی وقت ضائع نہ ہو۔ مگر انوس ہے۔ کہ ڈاکٹر صاحب نے تنقید کے شوق میں اپنے اس فرض کو بالکل نظر انداز کر دیا ہے۔ اگر وہ ذرا تکلیف اٹھا کر اس عرض حال کو پڑھ لیتے جو سیرۃ المہدی کے شروع میں درج ہے۔ تو ان کو معلوم ہو جاتا۔ کہ ان کا اعتراض پہلے سے ہی میرے مد نظر ہے۔ اور میں اصولی طور پر اس اعتراض کا جواب دے چکا ہوں۔ چنانچہ سیرۃ المہدی کے عرض حال میں میرے یہ الفاظ درج ہیں۔ بعض باتیں اس مجموعہ میں ایسی نظر آئیں گے۔ جن کو بظاہر حضرت مسیح موعود کی سیرت یا سوانح سے کوئی تعلق نہیں۔ لیکن جس وقت استنباط و استدلال کا وقت آئے گا وہاں میرے لئے یا کسی اور کے لئے اس وقت غالباً وہ اپنی ضرورت خود نمودار الیگی۔ میرے ان الفاظ سے ظاہر ہے۔ کہ میں نے خود اس بات کو تسلیم کیا ہے۔ کہ اس کتاب میں بعض ایسی روایتیں درج ہیں۔ جن کا بادی النظر میں حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی سیرت سے تعلق نہیں ہے۔ لیکن استدلال و استنباط کے وقت ان کا تعلق ظاہر کیا

ان کے متعلق ہیں۔ مثلاً مسلمانوں کو شکاوت ہے۔ کہ کھوں نے کئی صاحب پر قبضہ کر رکھا ہے۔ کئی مقامات پر مساجد بنانے میں سخت مزاحم ہوتے ہیں۔ اور کئی مقامات پر اذان نہیں دینے دیتے۔ اگر اس قسم کی تمام شکایات کو کچھ صاحبان دور کر دیں۔ جس میں ان کا کچھ بھی حرج نہیں ہے۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔ کہ مسلمان ان کے نمون احسان نہ ہوں اور کسی قسم کی تنقید کا رروائی کی ضرورت سمجھیں۔ جھٹکے دیوہ کے متعلق اگر کسی جگہ مزاحمت کی جاتی ہے۔ تو اسی جذبہ اور اثر سے مجبور ہو کر۔ جو بے جا طور پر تنگ کرنے اور جائز نہیں حقوق میں دست اندازی کرنے والوں کے متعلق پیدا ہونا ضروری ہوتا ہے۔

میں معاصر شیر پنجاب کو زبانی طور پر مسلمانوں کو زبانی احسان کرنے کی بجائے مسلمانوں کی جائز شکایات کو دور کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ اس کے بعد اگر مسلمان دوستانہ تعلقات پیدا کرنے کی کوشش نہ کریں۔ تو اس کی شکایت مناسب ہو سکتی ہے۔ لیکن ہم باوجود اس کے مسلمانوں سے کہیں گے۔ کہ انہیں یہ تو حق حاصل ہے۔ کہ اسلام نے جس طریق سے جانور کو ذبح کر کے اس کا گوشت استعمال کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس کی خوبیاں اور دلائل اور براہین کے ساتھ ان لوگوں پر ظاہر کریں۔ جو ہمارے نزدیک حیوان کو ایسے طریق پر ہلاک کرتے ہیں۔ کہ اس کا گوشت نقصان رساں اور مضر ہو جاتا ہے۔ لیکن یہ ان کے لئے قطعاً جائز نہیں ہے۔ کہ جھٹکے کی وجہ سے کسی قوم سے عداوت اور دشمنی پیدا کریں۔ خواہ وہ قوم کھوں کی ہو یا ہندوؤں کی۔ اگر کوئی شخص ایک چیز کو ایسے رنگ میں استعمال کرتا ہے۔ جو ہمارے نزدیک جائز نہیں۔ اور وہ چیز ناپاک ہو جاتی ہے اور باوجود دلائل کے ساتھ سمجھانے سے اس سے باز نہیں رہتا۔ تو پھر ہم کیا۔ جو اس کا جی چاہے کرے۔ پس مسلمانوں کو کچھ اصحاب کی جھٹکے کے متعلق شکاوت کا ضرور انسداد کر دینا چاہیے۔ اور کسی جگہ اس کے متعلق مزاحم نہیں ہونا چاہیے۔ کھوں کے اس طرح کا گوشت استعمال کرنے میں ہمارا کوئی حرج نہیں ہے۔ اور نہ اس کی وجہ سے اسلام کو کسی قسم کا نقصان پہنچتا ہے۔ پھر کیا ضرورت ہے۔ کہ ہم اس کے متعلق خواہ خواہ کھوں کو شکایت کا موقع دیں۔ ذمہ دار اصحاب کو یہ بات اچھی طرح علم مسلمانوں کو سمجھا دینی چاہیے۔ کہ مفت کا جھگڑا خریدنے اور نیامین تعلقات کو بگاڑنے میں بہت سی خرابیاں ہیں۔ جو بات ہماری راہ میں نہیں اور جس کے کئے جانے سے ہمارا کوئی شرعی نقصان نہیں۔ اسکے لئے تعرض کی کیا ضرورت ہے۔

جاسکتا ہے۔ پس میری طرف سے اس خیال کے ظاہر ہوجانے کے باوجود ڈاکٹر صاحب کا اس اعتراض کو پیش کرنا سولے اس کے اور کیا معنی رکھتا ہے۔ کہ ڈاکٹر صاحب کو صرف بہت سے اعتراض جمع کر دینے کا شوق ہے۔ میں جب خود مانتا ہوں۔ کہ سیرۃ المہدی میں بعض بظاہر متعلق روایات درج ہیں۔ اور اپنی طرف سے اس خیال کو ضبط تحریر میں بھی لے آیا ہوں۔ تو پھر اس کو ایک نیا اعتراض بنا کر اپنی طرف سے پیش کرنا انصاف سے بعید ہے۔ اور پھر زیادہ قابل افسوس بات یہ ہے۔ کہ ڈاکٹر صاحب نے میرے ان الفاظ کا اپنے دیو میں ذکر تک نہیں کیا۔ ورنہ انصاف کا یہ تقاضا تھا۔ کہ جب انہوں نے یہ اعتراض کیا تھا۔ تو ساتھ ہی میرے وہ الفاظ بھی درج کر دیتے۔ جن میں میں نے خود اس اعتراض کو پیدا کر کے اس کا اجمالی جواب دیا ہے۔ اور پھر جو کچھ جی میں آتا فرماتے۔ مگر ڈاکٹر صاحب نے میرے الفاظ کا ذکر تک نہیں کیا۔ اور صرف اپنی طرف سے یہ اعتراض پیش کر دیا ہے تاکہ یہ ظاہر ہو کہ یہ تنقید صرف ان کی حدت نظر اور دماغ سود کا نتیجہ ہے۔ اور اعتراضات کے نمبر کا اضافہ مزید ہواں رہے۔ انوس! اور پھر یہ شرافت سے بھی بعید ہے۔ کہ جب میں نے یہ صاف لکھ دیا تھا۔ کہ استدلال و استنباط کے وقت ان روایات کا تعلق ظاہر کیا جائے گا۔ تو ایسی جلد بازی سے کام لے کر شور پیدا کر دیا جاوے۔ اگر بہت ہی بے صبری تھی۔ تو حق یہ تھا۔ کہ پہلے مجھے تحریر فرماتے۔ کہ تمہاری فلاں فلاں روایت سیرۃ سے بالکل بے تعلق ہے۔ اور کسی طرح بھی اس سے حضرت مسیح موعود کی سیرت پر روشنی نہیں پڑتی۔ اور پھر اگر میں کوئی تعلق ظاہر نہ کر سکتا تو بے شک میرے خلاف یہ فتویٰ شائع فرما دیتے۔ کہ اس کی کتاب سپرہ کہلانے کی حقہاری نہیں۔ کیونکہ اس میں ایسی روایات آگئی ہیں۔ جن کا کسی صورت میں بھی سیرت کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے۔ دوسرا جواب اس اعتراض کا میں یہ دینا چاہتا ہوں۔ کہ اگر بالفرض سیرۃ المہدی میں بعض ایسی روایات آگئی ہیں۔ جن کا واقعی سیرت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ تو پھر بھی کتاب کا نام سیرۃ رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ ڈاکٹر صاحب کم از کم اس بات کو ضرور تسلیم کریں گے۔ کہ سیرۃ المہدی میں زیادہ تر روایات وہی ہیں۔ جن کا سیرت کے ساتھ تعلق ہے۔ پس اگر ان کثیر التعداد روایات کی بنا پر کتاب کا نام سیرۃ رکھ دیا جاوے۔ تو قابل اعتراض نہیں ہونا چاہیے۔ اور کم از کم یہ کہ یہ کوئی ایسی بات نہیں تھی۔ جسے ڈاکٹر صاحب کا اعتراض گردان کر اسے اپنی تنقید میں جگہ دیتے۔ حضرت مسیح موعود علیہ السلام کا وجود باوجود ہر مخلص احمدی کے لئے



ایسا ہے۔ کہ خواہ خواہ طبیعت میں یہ خواہش پیدا ہوتی ہے۔ کہ آپ کے متعلق جو کچھ بھی ہمارے علم میں آجائے۔ وہی کم ہے اور جذبہ محبت کسی بات کو بھی جو آپ کے ساتھ تعلق رکھتی ہو۔ لائق ہر نظر انداز نہیں کرنے دیتا۔ پس اگر میرا شوق مجھے کہیں لائق تعلق باتوں میں لے گیا ہے۔ تو اس خیال سے کہ یہ باتیں بہر حال ہیں تو ہمارے آقا ہمارے جان کی راحت اور ہماری آنکھوں کے سرور حضرت مسیح موعود ہی کے متعلق۔ میرا یہ علمی جرم اہل ذوق اور اہل اخلاص کے نزدیک قابل معافی ہونا چاہیے۔ کم ڈاکٹر صاحب اگر آپ محبت کے میدان میں بھی خشک فلسفہ اور تدوین علم کی باریکیوں کو راہ دینا چاہتے ہیں۔ تو آپ کا اختیار ہے۔ مگر تاریخ عالم اور صحیفہ فطرت کے مطالعہ سے تو یہی پتہ چلتا ہے۔ کہ جذبہ محبت ایک حد تک ان سخت قیود سے آزاد کھجنا چاہیے۔ آپ اشعار کا شوق رکھتے ہیں۔ یہ شعر تو آپ نے ضرور سنا ہوگا۔

خلق میکنوید کہ خست پرستی میکند  
آرے آہے میکنم باخلق و عالم کار نیست

پس یہی میرا جواب ہے۔ حضرت مسیح موعود بھی فرماتے ہیں۔  
تانا دیوانہ شدم ہوش نیامد ب سرم  
اے جنوں گرد تو گردم کہ چہ احسان کردی

پس جوش محبت میں کیا پختہ سادیاوانہ پن کسی احمدی کہلانے  
پرگراں نہیں گذرنا چاہیے۔

تیسرا جواب اس اعتراض کا میری طرف سے یہ ہے کہ میں نے خود اس کتاب کے آغاز میں اپنی اس کتاب کی غرض و غایت لکھتے ہوئے یہ لکھ دیا تھا۔ کہ اس مجموعہ میں ہر ایک قسم کی وہ روایت درج کی جاوے گی۔ جس کا حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے ساتھ کوئی تعلق ہے۔ چنانچہ کتاب کے شروع میں میری طرف سے یہ الفاظ درج ہیں۔ میرا ارادہ ہے۔ واللہ الموفق کہ جمع کروں اس کتاب میں تمام وہ ضروری باتیں جو حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے اپنے متعلق تحریر فرمائی ہیں۔ اور جو دوسرے لوگوں نے لکھی ہیں۔ نیز جمع کروں تمام وہ زبانی روایات جو حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے متعلق مجھے پہنچی ہیں۔ یا جو آئندہ پہنچیں۔ اور نیز وہ باتیں جو میرا ذاتی علم اور مشاہدہ ہیں۔ میں امید کرتا ہوں۔ کہ ڈاکٹر صاحب اس بات کو تسلیم کر لیں گے۔ کہ ان الفاظ کے ماتحت مجھے اپنے دائرہ عمل میں ایک حد تک وسعت حاصل ہے۔ اور دراصل منشاء بھی میرا ہی تھا۔ کہ حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے متعلق جو بھی قابل ذکر بات مجھے پہنچے۔ میں اسے درج کروں۔ تاکہ لوگوں کے استمتاع کا دائرہ وسیع ہو جائے۔ اور کوئی بات بھی جو آپ کے متعلق قابل بیان ہو

ذکر سے نہ رہ جائے۔ کیونکہ اگر اس وقت کوئی بات ضبط تحریر میں آنے سے رہ گئی۔ تو بعد میں وہ ہمارے ہاتھ نہیں آئیگی۔ اور نہ بعد میں ہمارے پاس اس کی تحقیق اور جانچ پڑتال کا کوئی پختہ ذریعہ ہوگا۔ مگر افسوس ہے۔ کہ ڈاکٹر صاحب نے میرے ان الفاظ کو جو میں نے اسی غرض کو مد نظر رکھ کر لکھے تھے۔ بالکل نظر انداز کر کے خواہ خواہ اعتراضات کی تعداد بڑھانے کے لئے میرے خلاف ایک الزام دھردیا ہے۔ جو تھا اور حقیقی جواب اس اعتراض کا یہ ہے۔ کہ ڈاکٹر صاحب نے نظریہ سیرۃ کے مفہوم پر غور نہیں کیا۔ اور اس کے مفہوم کو ایک بہت ہی محدود دائرہ میں مفید سمجھ کر مجھے اپنے اعتراض کا نشانہ بنالیا ہے۔ اگر ڈاکٹر صاحب سیرۃ کی مختلف کتب کا مطالعہ فرمادیں۔ خصوصاً جو کتب متقدمین نے سیرۃ میں لکھی ہیں۔ انہیں دیکھیں۔ تو ڈاکٹر صاحب کو معلوم ہو جائے گا۔ کہ سیرۃ کا لفظ نہایت وسیع معنوں میں لیا جاتا ہے۔ دراصل سیرۃ کی کتب میں تمام وہ روایات درج کر دی جاتی ہیں جو کسی رنگ کی طرح اس شخص سے تعلق رکھتی ہوں۔ جس کی سیرۃ لکھنی مقصود ہوتی ہے۔ مثلاً سیرۃ ابن ہشام آنحضرت صلی علیہ وسلم کے حالات میں ایک نہایت ہی مشہور اور متعدد اول کتاب ہے۔ اور میں امید کرتا ہوں۔ کہ ڈاکٹر صاحب نے اس کا ضرور مطالعہ کیا ہوگا۔ لیکن اسے کھول کر گولوں سے آخر تک پڑھ جاویں۔ اس میں سینکڑوں ایسی باتیں درج ملیں گی۔ جن کا آنحضرت صلی علیہ وسلم کے ساتھ براہ راست بلا واسطہ کوئی تعلق نہیں ہے۔ لیکن چونکہ بالواسطہ طور پر وہ آپ کے حالات زندگی پر اور آپ کی سیرۃ و سوانح پر اثر ڈالتی ہیں۔ اس لئے قابل مصنف نے انہیں درج کر دیا ہے۔ بعض جگہ صحابہ کے حالات میں ایسی ایسی باتیں درج ہیں۔ جن کا آنحضرت صلی علیہ وسلم کی سیرۃ سے بظاہر کوئی بھی تعلق نہیں۔ اور ایک عالمی آدمی حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ کہ نہ معلوم آنحضرت صلی علیہ وسلم کے حالات میں یہ روایات کیوں درج کی گئی ہیں لیکن اہل نظر و فکر ان سے بھی آپ کی سیرۃ و سوانح کے متعلق نہایت لطیف استدلالات کرتے ہیں۔ مثلاً صحابہ کے حالات میں اس بات کے متعلق رائے قائم کرنے میں بہت مدد دیتے ہیں۔ کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کی صحبت اور آپ کی تعلیم و تربیت نے آپ کے متبعین کی زندگیوں پر کیا اثر پیدا کیا۔ یعنی ان کو آپ نے کس حالت میں پایا۔ اور کس حالت میں چھوڑا۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے۔ کہ جسے کوئی عقل مند انسان آپ کی سیرۃ و سوانح کے لحاظ سے لائق تعلق نہیں کہہ سکتا۔ اسی طرح مثلاً آپ کی سیرۃ کی کتب میں آپ کے آباء و اجداد کے حالات اور آپ کی بہت

کے وقت آپ کے ملک و قوم کی حالت کا مفصل بیان درج ہوتا ہے۔ جو بادی النظر میں ایک لائق تعلق بات بھی جاسکتی ہے۔ لیکن درحقیقت آپ کی سیرۃ و سوانح کو بوری طرح سمجھنے کے لئے ان باتوں کا علم نہایت ضروری ہے۔ ان فرض سیرۃ کا مفہوم ایسا وسیع ہے۔ کہ اس میں ایک حد مناسب تک ہر وہ بات درج کی جاسکتی ہے۔ جو اس شخص کے ساتھ کوئی تعلق رکھتی ہو۔ جس کی سیرۃ لکھی جا رہی ہے۔ بعض اوقات کسی شخص کی سیرۃ لکھتے ہوئے۔ اس کے مروف اقوال اور گفتگو میں اور تقریروں کے خلاصے درج کئے جاتے ہیں۔ جن کو ایک جلد باز انسان سیرۃ کے لحاظ سے زیادہ لائق تعلق سمجھ سکتا ہے۔ حالانکہ کسی شخص کے اقوال وغیرہ کا علم اس کی سیرۃ کے متعلق کامل بصیرت حاصل کرنے کے لئے ضروری ہوتا ہے۔ پھر بعض وہ علمی نقطے اور نئی علمی تحقیقات اور اصولی صداقتیں جو ایک شخص کے قلم یا منہ سے نکلی ہوں۔ وہ بھی اس کی سیرۃ میں بیان کی جاتی ہیں۔ تاکہ یہ اندازہ ہو سکے۔ کہ وہ کس دل و دماغ کا انسان ہے۔ اور اس کی وجہ سے دنیا کے علوم میں کیا اضافہ ہوا ہے۔ مگر عامی لوگ ان باتوں کو سیرۃ و سوانح کے لحاظ سے غیر متعلق قرار دیتے ہیں۔ خلاصہ کلام یہ کہ ڈاکٹر صاحب نے سیرۃ کا مفہوم سمجھنے میں غلطی کھائی ہے۔ اور اس کو اس کے تنگ اور محدود دائرہ میں لے کر اعتراض کی طرف قدم بڑھا دیا ہے۔ ورنہ اگر وہ ٹھنڈے دل سے سوچتے اور سیرۃ کے اس مفہوم پر غور کرتے جو اہل سیرۃ کے نزدیک رائج و متعارف ہے تو ان کو یہ غلطی نہ ملتی۔ اور اسی وسیع مفہوم کو مد نظر رکھ کر میں نے سیرۃ المہدی میں ہر قسم کی روایات درج کر دی ہیں اور میں یقین رکھتا ہوں۔ کہ ایک صاحب بصیرت شخص ان میں سے کسی روایت کو زیادہ اور بے فائدہ قرار نہیں دے سکتا۔ میں نے اس خیال سے بھی اپنے انتخاب میں وسعت سے کام دیا ہے۔ کہ ممکن ہے۔ اس وقت ہمیں ایک بات لائق نظر آوے۔ لیکن بعد میں آنے والے لوگ اپنے زمانہ کے حالات کے ماتحت اس بات سے حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی سیرۃ و سوانح کے متعلق مثیلہ استدلالات کر سکیں۔ جیسا کہ مثلاً ابتدائی اسلامی مورخین نے آنحضرت صلی علیہ وسلم کے متعلق ہر قسم کی روایات جمع کر دیں۔ اور گو اس وقت ان میں سے بہت سی روایتوں سے ان متقدمین نے کوئی استدلال نہیں کیا۔ لیکن اب بعد میں آنے والوں نے اپنے زمانہ کے حالات و ضروریات کے ماتحت ان روایات سے بہت علمی فائدہ اٹھایا ہے۔ اور مخالفین کے بہت سے اعتراضات کا جواب دینے کے لئے ان سے مدد حاصل کی ہے۔



علیہ وآلہ وسلم کی سیرت سے ثابت کریں گے۔ میں انشاء اللہ  
 انتہائی بلکہ اس سے بڑھکے تعلق سیرۃ المہدی کی روایات کا  
 حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی سیرت کے ثابت کر دوں گا۔ جن کو اکثر صاحب  
 غیر متعلق قرار دیں گے۔ خلاصہ کلام یہ کہ کیا بلحاظ اس کے کہ سیرت کے معنی کو  
 بہت وسعت حاصل ہے اور مورخین کو علامتِ مسیح معنوں میں تقریباً ہر  
 کیا بلحاظ کو کہہ سار دل کی یاد دہی کہ حضرت مسیح عود کی آمد یا منبغہ حضرت عیسیٰ  
 مسیح کو کیا بلحاظ اس کے کہ ممکن ہے کہ آج میں ایسی بات لا تعلق نظر آئے۔ مگر بعد  
 میں آئیں گے لوگ اس کو فائدہ اٹھائیں گے۔ اور کیا بلحاظ اس کے کہ میں اپنی  
 کتاب کے شروع میں یہ بات کہہ دی تھی کہ میں حضرت مسیح موعود علیہ  
 السلام کے متعلق ہر قسم کی روایات اس مجموعہ میں درج کرنے کا ارادہ  
 رکھتا ہوں اور کیا بلحاظ اس کے کہ میں نے خود اپنی کتاب کے دیباچہ میں یہ  
 بھی کہہ دیا تھا کہ اس کتاب میں بعض روایات لا تعلق نظر آئیں گی لیکن  
 اسے لال و استنباط کے وقت ان کا تعلق ثابت کیا جائیگا۔ میں یہ  
 سمجھتا ہوں کہ ڈاکٹر صاحب صوف کو اس اعتراض کا حق حاصل نہیں



تو وہ ستراد ہو۔ اور ہر اول کو آگے بھیجا کہ ان کو روکو اگر نہ رکھیں گے۔ تو ہم پیچھے سے آجائیں گے۔ سپاہیوں نے کہا بھی۔ کہ ہم سات سو آدمی ۸-۹ ہزار آدمیوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ تو پولین نے کہا۔ اگر مقابلہ نہیں کر سکتے تو فرانس کیسے فتح کر سکو گے۔ غرض وہ آگے بڑھے۔ اور انہوں نے ان کو چار دکان۔ فرانس کی باقاعدہ فوج ہنسی اور کہا۔ کہ میں ہم بوجہ نہیں ہیں کہ نہیں ماریں۔ جاؤ پولین سے کہو۔ اگر لڑنا ہے۔ تو سپاہی لا پیسے۔ چنانچہ پولین کو جب اس کی اطلاع ملی۔ تو وہ خود وہاں پہنچا۔ اور جو فوج پڑا یا نہ کہ کھڑی تھی۔ اس نے کہا۔ کہ کیوں مفت میں اپنی جانیں گنواتے ہو۔ ان کو واپس لے جاؤ۔ اور ان کی ہم سے خوریزی نہ کرواؤ۔ ہم قسمیں کھا کر آئے ہیں۔ یہ سننا تھا۔ کہ پولین نے آواز دی۔ کہ تم میں سے جو چاہتا ہے۔ کہ اپنے بادشاہ کے سینے پر گولی مارے۔ وہ مارے۔ اس نے کہنے کو تو یہ جملہ کہہ دیا۔ مگر نہ معلوم اسکے اندر کیا اثر تھا کہ کوئی بھی ان میں سے گولی نہ مار سکا۔ ادھر پولین کے منہ سے یہ فقرہ نکلا۔ ادھر بادشاہی سپاہیوں نے جو قسمیں کھا کر پولین کے مقابلے کے لئے آئے تھے۔ رافلیس آسمان پر چھوڑ دیں۔ اور سب اسی طرف دوڑ آئے۔ یہاں تک کہ وہ جرنیل بھی آگیا۔ اور وہی فوج جو اسے پکڑنے کو آئی تھی اس کے ساتھ شامل ہو گئی۔ اس کی کیا وجہ تھی؟ اسکی وجہ یہ تھی۔ کہ ان الفاظ کے پیچھے یقین تھا۔ احساسات تھے جو شہ تھا۔ دل تھا۔ اور یقین اور احساس اور جوش اور دل وہ باتیں ہیں۔ کہ اگر وہی آواز کے پیچھے ہوں۔ تو وہ خرم فاشاک کی طرح ہر روک کو صاف کرتی اور ہر راستہ کو پیدا کرتی چلی جاتی ہے۔

**روحانی احساس کے ساتھ آواز کا اثر**  
دنیاوی زندگی میں جو مادی ہے یہ نہیں نظر آتا ہے۔ کہ اگر کسی آواز کے ساتھ احساس اور یقین ہو تو وہ کیا پلٹ دیتی ہے۔ تو اس زندگی کا کیا حال ہو گا۔ جو روحانی ہے۔ اور جس کا منبع ہی خدا تعالیٰ کی ذات ہے اس کے متعلق بہترین مثال ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیکھنے میں آتی ہے۔ کہ کس وقت اور کس حال میں آپ کھڑے ہوئے۔ وہ کون سے حال تھے۔ جن میں آپ کھڑے ہوئے تھے۔ وہ وہی حال تھے۔ جن سے عرب نا آشنا تھا۔ اور جو مکر کے لوگوں کے خیال اور حال دونوں سے الٹ تھے۔ اور صرف یہی نہیں۔ بلکہ ان کے مفاد کے بھی خلاف تھے۔ پھر جو باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لیکر آئے تھے وہ بھی سراسر ان لوگوں کے مخالفت تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

وہی باتیں تو کہتے تھے۔ جو آج ہم کہہ رہے ہیں۔ اور ان کے ہاتھ میں بھی شریعت میں سوائے قرآن کریم کے کوئی تلوار نہ تھی اور وہاں بھی آپ کے برخلاف ویسی ہی آواز اٹھتی تھی۔ جیسے آج کل سولیوں کی۔ لیکن کیا چیز تھی۔ کہ ان سب کو کاٹتی چلی جاتی تھی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قدم آگے ہی آگے اٹھتا تھا۔ وہ یہی تھی۔ کہ آپ نے زبردست احساسات اور روحانی جذبات کی رو چلائی۔ وہ رو جو سانپ کی طرح آدمی کے پیٹ جاتی تھی۔ اور جو تریاق کی پچکاری کرتی۔ مردوں سے نہیں بلکہ محبت کی۔ اور حیات سے متاثر ہو کر۔ اور یہی وجہ ہے۔ کہ آپ نے زبان سے وہ کام کر لیا۔ جو کام تلوار سے لوگ نہ کر سکتے۔

**جنگ حنین میں آواز کے اثر کا نمونہ**  
اثر جو ایک ایسی آواز سے پیدا ہوتا ہے۔ جس کے پیچھے یقین۔ احساس اور جذبہ ہوتا ہے۔ عام زندگی میں ہر ایک شخص اسکی کیفیات کو محسوس نہیں کر سکتا۔ لیکن یہی بات بعض دفعہ جب نمایاں طور پر زندگی میں آتی ہے۔ تو سب اسکو دیکھتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی میں ایک ایسا واقعہ ہے۔ جس کی دنیاوی تاریخ میں کوئی مثال نہیں۔ لوگ کہتے ہیں کہ پولین بڑا فلاح تھا۔ تیور بڑا فلاح تھا۔ سکندر بڑا فلاح تھا لیکن میں نے ایسا واقفان کی زندگی میں بھی نہیں دیکھا۔ جو جنگ حنین میں ایک با احساس اور جذبہ آواز کا نظر آتا ہے کسی بڑے سے بڑے فلاح کی زندگی میں اگر کوئی ایسی مثال مل سکتی ہے۔ تو وہ صرف جذبات اور احساسات تک ہی محدود ہے۔ کہ ان کی وجہ سے وہ اثر پیدا ہوا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آواز میں جنگ حنین کے وقت با محسوس جو اثر پیدا ہوا۔ وہ روحانی احساسات اور جذبات کے سبب تھا۔ اس لئے عام فلاحین کی آوازوں کے جو اثر پیدا ہوا۔ وہ اس اثر سے برابری نہیں کر سکتا اور نہ ہی برابر کہلانے کا مستحق ہے۔ جو آنحضرت کی آواز سے پیدا ہوا، غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بارہ ہزار سپاہیوں کا لشکر لے کر میدان میں آگئے۔ اور ادھر سے چار سو آدمی مقابلہ کے لئے آئے۔ جو نہایت ہی تجزیہ کار تھے۔ لہذا ان کی فوج کا کچھ حصہ ایسے مقام پر بٹھرایا گیا۔ جہاں راستہ بالکل تنگ تھا۔ صرف چند گز کی سڑک تھی۔ جس میں سے انہوں نے گزرنا تھا۔ یعنی ان منڈیروں کے ساتھ ساتھ بنو نقیفہ کی فوج گزرنا تھا۔ کہ جن پر مسلمان متعین تھے۔ اور جہاں سے کہ وہ آسانی سے انہیں مار سکتے تھے لیکن باوجود اس کے جو تیور وہاں پیدا ہوا۔ وہ نہایت خطرناک تھا۔ جیسا کہ قرآن شریف سے معلوم ہوتا ہے۔ ان کے دل میں خیال پیدا ہو گیا

کہ شاید ہم ہی یہ سب کام کر رہے ہیں۔ اور ہمارے ہی بازو سے یہ سب کچھ ہو رہا ہے۔ اور جب اس ہزار سے ہم نے مکہ فتح کر لیا۔ تو اب تو ہم بارہ ہزار ہیں۔ اب ہمیں کون شکست دے سکتا ہے پھر مقابلہ بھی صرف چار ہزار سے ہے۔ اور وہ بھی بنو نقیفہ کی قوم سے۔ جو کوئی ایسی لڑاکا اور جنگجو قوم نہیں۔ غرض ادھر ان کے دل میں یہ خیال تھے۔ اور اہل مکہ جو نئے نئے فتح ہوئے تھے۔ وہ اپنی ان باتوں کو دیکھ کر کہہ رہے تھے۔ اب تو ہم بھی تمہارے ساتھ ہیں اب ساکن ہے۔ جو تمہیں روک سکے۔ غرض یہ سب باتیں جمع ہو رہی تھیں لیکن تیروں کے پہلے ہی داروں نے صرف سواروں میں بلکہ گھوڑوں اور اونٹوں کے دلوں میں بھی رعب ڈال دیا۔ اچھے اچھے سواروں کے بچے گھوڑے ٹپتے تھے۔ بدستے تھے گویا چاہتے تھے۔ کہ ہم ان کو گرا کر بھاگ جائیں۔ میں نے تجزیہ کیا ہے۔ میں گھوڑے رکھا کرتا تھا۔ کہ گھوڑے سوار کو پیچھا نہیں کرتے۔ اگر وہ سمجھ لیتی ہیں کہ سوار مضبوط اور پورا سوار ہے تو کان دبا کر چلتے ہیں۔ اور اگر وہ جان لیتے۔ کہ سوار مضبوط نہیں۔ اور فوج کواری میں پورا مشاق نہیں تو وہ پھر آرام سے نہیں چلتے۔ میں نے دیکھا ہے کہ اگر ایک گھوڑا میرے پیچھے کان دبا کر چلا جاتا ہے۔ تو دوسرے کے پیچھے آکر وہ شوقیاں کرتا اور دلتیاں چلاتا ہے۔ غرض گھوڑے بھی سوار کو پیچھا نہیں کرتے۔ تو انہوں نے بھی سمجھ لیا۔ کہ یہ وہ سوار نہیں۔ جنہوں نے مکہ فتح کیا تھا۔ غرض اس کا نتیجہ یہ نکلا۔ کہ مسلمانوں کے پاؤں اکھڑ گئے۔ وہ اگر چاہتے بھی تھے۔ کہ کھڑے رہیں۔ لیکن ان کی سواریاں بے بس ہو گئیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف بارہ آدمیوں کے درمیان اس میدان میں رہ گئے۔ بے شک ان میں سے بہت سے ایسے بھی تھے۔ کہ دل سے چاہتے تھے۔ کہ وہاں بٹھریں۔ مگر وہ اپنے آپ کو سنبھال نہ سکے۔ اور جب یہ حالت ہوئی۔ تو ان لوگوں میں بھی جو صرف لوٹ کے لئے آئے تھے۔ یہ دلیری پیدا ہو گئی کہ مسلمانوں کو دبا نا شروع کر دیا۔ بلکہ وہ تو کہتے تھے۔ کہ اب مسلمان گئے۔ چنانچہ انہوں نے مسلمانوں کو کہا کہ اب تم تو یہ کہو۔ بعض اصحابہ بان کہتے ہیں۔ کہ ہم نے کوشش کی۔ کہ مڑیں۔ مگر گھوڑے اور اونٹ مڑتے نہیں تھے۔ اسوقت چاروں طرف سے تیر پڑ رہے تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے ہی دشمن کی طرف بڑھے۔ ان بارہ صحابیوں نے جو آپ کے اوگرد رہ گئے تھے آپ کو آگے جانے سے روکا۔ اور عرض کی۔ یا رسول اللہ آگے جانے کا موقع نہیں۔ آگے جانا جان بوجھ کر جان کو گنوا نا ہے مگر آپ نے کہا۔ انا للنبی وکذا کذب۔ انا بن عبدالمطلب اور آگے بڑھ گئے۔

**حضرت عباس کی آواز**  
اسوقت جہاں تک انسانی آواز جاتی تمام صحابہ اس صد آگے نکل چکے تھے۔



لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے کہا کہ انہیں پکار کہ انصار خدا کا رسول نہیں بلاتا ہے اب یہ آواز ہر ایک سپاہی کے کان میں پہنچی۔ اور وہ لوگ ہانک رہے تھے۔ کہ ہمیں ایسا معلوم ہوتا تھا۔ کہ جیسے کسی نے ہمارے قریب کھڑے ہو کر یہ کہا کہ اے انصار خدا کا رسول نہیں بلاتا ہے۔ میں نے اس واقعہ میں دیکھا کہ سارا لشکر بھاگ چکا تھا۔ لیکن اس آواز پر وہ پھر لوٹا۔ اسی مثال اور کسی واقعہ میں نظر نہیں آتی۔

**واٹر لو کی جنگ** واٹر لو کی جنگ میں ایک واقعہ ایسا نظر آتا ہے۔ جو بظاہر اس کے برابر معلوم ہوتا ہے۔ لیکن حقیقت میں وہ اس کے برابر نہیں ہے۔ جنگ اس جنگ میں بھی لشکر بھاگا۔ مگر وہاں ایسا نہ ہوا۔ اس جنگ کے مشہور مشہور جرنیل کہتے ہیں کہ ہم تلواریں مارتے تھے۔ اگر کوئی سپاہی پیچھے مڑتا تھا۔ لیکن باوجود اس کے کوئی نہ رک سکا۔ آخر فوج کو پیچھے بھاگتے دیکھ کر پولین آگے بڑھا۔ کہ جان دیدے۔ لیکن اس کے کانڈروں نے اسے روکا۔ لیکن جنین کی جنگ میں جب سپاہی بھاگتے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آگے بڑھتے ہیں صحابہ روکتے ہیں۔ مگر آپ روکتے نہیں۔ اور انا اللہی لا کذب انا بن عبد المطلب کہتے ہوئے آگے بڑھ جاتے ہیں اگر حضور دیر کے لئے یہ مان بھی لیا جائے۔ کہ ان دونوں لڑائیوں میں برابری ہے۔ تو وہ صرف لشکر کے بھاگنے میں ہے۔

اور اُسے بھی اگر غور سے دیکھا جائے حقیقہ بھی کوئی برابری نہیں۔ کیونکہ ان کی کیفیات میں بڑا فرق موجود ہے اور پھر یہ فرق اس واقعہ سے اور بھی صاف طور پر ظاہر ہو جاتا ہے۔ کہ وہاں اسکی فوج بھاگتی ہے۔ تو جرنیل پیچھے سے تلواریں مار مار کر روکتے ہیں۔ مگر وہ روکتے نہیں اور پولین وہاں کھڑا ہے۔ اور آخر فیصلہ کرتا ہے۔ کہ مجھے اکیلے کو آگے بڑھنا چاہیے۔ وہ بڑھتا بھی ہے۔ لیکن اس کے جرنیل اس کو روک لیتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی صحابہ روکتے ہیں۔ مگر وہ کہتے ہیں۔ ہٹ جاؤ۔ مجھ کو آگے جانے دو۔ تو صحابہ ہٹ جاتے ہیں لیکن جب پولین کہتا ہے کہ ہٹ جاؤ۔ مجھے آگے بڑھنے دو۔ تو اس کے جرنیل کہتے ہیں کہ اسے پھوٹو۔ اور ہرگز آگے نہ بڑھنے دو۔ اس کا دماغ ٹھیک نہیں رہا۔ آگے بڑھ کے مفت جان گنوا لیا۔ وہاں تو یہ حال تھا۔ کہ تلواریں مار کر لوگوں کو روکا جاتا ہے۔ اور وہ روکتے نہیں۔ اور یہاں ایک

آواز جاتی ہے۔ اور آواز بھی وہ آواز جو انسانی ہے۔ اور ایک ایسے مقام سے دی گئی ہے کہ جن کو پہنچانی ہے وہ اس حد سے کہیں دور نکل چکے ہیں کہ جہاں تک انسانی آواز پہنچ سکتی ہے۔ اور پھر اس آواز کا اثر کیا ہوتا ہے؟ ایک صحابی کہتے ہیں۔ ہم مردہ تھے۔ اور جس وقت یہ آواز ہمارے کانوں میں پہنچی۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اسفیل نے صور پھونکا ہے۔ ہمارے قلوب کے اندر ایک رُخ پیدا ہو گئی۔ اور ایک ایسی لہر اور دلولہ ہمارے اندر اٹھا۔ اور اس کا ایسا اثر ہوا کہ ہم دنیا کو بالکل بھول گئے۔ ہمیں ہر طرف سے یہ آواز سنائی دیتی کہ ادھر آؤ۔ خدا کا رسول تمہیں بلاتا ہے۔ ادھر آؤ خدا کا رسول تمہیں بلاتا ہے چنانچہ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم اسی وقت واپس مڑے اور اس مڑنے کی کوشش کرتے ہوئے بعض نے ہمارے سواروں کا منہ ان کی پیٹھ سے لگ لگ جانا۔ اور اگر کوئی سواری نہ مڑتی یا اسے مڑنے میں دیر لگ جاتی تو تلواریں مار مار کر ان کی گردنیں اڑا دیتے۔ اور لبیک یا رسول اللہ لبیک کہتے ہوئے بھاگے آتے۔ اور حضور ہی عرصہ میں سارا لشکر جمع ہو گیا۔ ان حالات کے ماتحت یہ ہرگز مانا نہیں جاسکتا۔ کہ جنین کے واقعہ کی مثال واٹر لو یا کسی اور جنگ میں نظر آتی ہے۔

**عباس کی آواز کے پیچھے** یہ آواز کیا تھی بے شک یہ عباسؓ کے منہ سے نکلی ہوئی تھی۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل تھا جو کہہ رہا تھا۔ مجھ یہاں کھڑے رہنے کی کیا ضرورت تھی؟ مجھ اس کے کہنا کی لئے میدان صاف کر دئے اس کے کہنا کے لئے فضل کے فضل کے دروازے کھول دیے پس وہ محبت بھرا دل تھا۔ جو اس آواز کے پیچھے تھا۔ اور اس میں ایک ایسا احساس تھا کہ جو رسیوں کی طرح پھیل گیا۔ اور ان لوگوں کو باندھ کر لے آیا۔

**مبلغین کے لئے ایک سبق** اس احساس کے پیچھے جیسا اثر ہوتا ہے اس وقت جواز ہوتا ہے وہ خالی نہیں جانا ہمارے مبلغین کے لئے ضروری ہے کہ وہ احساسات کے الفاظ کو بھی سمجھا کریں تاکہ ان کا اثر ہو۔ کیونکہ جب ہم احساسات کے ساتھ الفاظ نہ کہتے جاتے۔ انہیں کرتے پھر اس کے ساتھ ساتھ قلوب میں ہمدردی اور غمخواری بھی پیدا کی جائے اور اس کے ساتھ پھر اس آواز نکالی جائے پھر وہ اثر ہوتا ہے۔ جو زائل نہیں ہوتا۔

**احساسات کیا ہیں؟** احساسات ایک جوش ہے۔ جو خون سے آتی ہے جو دل کی کسی کے لئے خون ہو جاتا ہے وہ جوش ہے۔ جو ہوا اڑتی ہے۔ اور دوسرے کے ناک میں پڑتی ہے۔ پھر وہ جوش پیدا کر دیتی ہے۔ اور تمام پرانی عادتیں اور تمام پرانی خیالات بدل دیتی ہے۔ اور اعلیٰ جو نئے جذبات اور نوا اور نوا خیالات

پیدا کر دیتی ہے۔ پس ہمارے مبلغین کو خصوصیت کے ساتھ اپنی آواز کے ساتھ احساس پیدا کرنا چاہیے۔ اسکی کوئی آواز نہ ہو۔ جو بغیر احساس کے ہو اور جس کے ساتھ ہمدردی اور غمخواری نہ ہو۔

**ایڈریس کے ایک جملہ کی اصلاح** اسکے بعد میں ایڈریس کے ایک جملہ کی اصلاح توجہ دلانا ہوں اصل کے قابل ہے جو یہ کہ مصر کے متعلق جو اس ایڈریس میں یہ کہا گیا ہے کہ مصر جو علوم و فنون گہوارہ ہے۔ یہ غلط خیال ہے۔ اور یہ بالکل غلط ہے جو ہر کان میں پڑ رہی ہے کہ مصر اس حد کے اکثر طلباء کے دل میں یہ ہے کہ ہم اس لئے مصر اپنی تعلیم کے لئے جاتے ہیں کہ وہ علوم و فنون کا گہوارہ ہے چنانچہ مجھ کو ایک قہر بھی کھایا ہے جس میں یہ بات کہی گئی ہے۔ لیکن میں انہیں بتاتا ہوں کہ مصر علوم و فنون کا گہوارہ نہیں کیا صرف اپنی زبان بول لینے سے کوئی ملک یا کوئی شہر یا کوئی قصبہ علوم و فنون کا گہوارہ ہو سکتا ہے۔ جو مصر کے متعلق صرف اسکو کہہ اپنی زبان جو بولی بول سکتا ہے۔ یہ کہا جائے کہ وہ علوم و فنون کا گہوارہ ہے۔ اگر یہ جتنی۔ اگر یہ شکل اگر یہ گہوارہ وغیرہ گاؤں جو قادیان کے ارد گرد واقع ہیں علوم و فنون کا گہوارہ ہیں۔ کیونکہ یہ اپنی زبان بول سکتے ہیں تو بے شک مصر بھی علوم و فنون کا گہوارہ ہے۔

**مصر گہوارہ علوم و فنون نہیں** اس سے زیادہ کیا جہالت ہو سکتی ہے۔ کہ کسی ملک کے اپنی زبان بول لینے سے اسے علوم و فنون کا گہوارہ کہہ دیا جائے۔ مصر اور شام اور ایسے ہی بعض دوسرے ملکوں کی زبان ہی عربی ہے۔ پس اگر اس لئے کہ یہ ملک اپنی بولی جو ہے ہی عربی۔ بول سکتے ہیں۔ علوم و فنون کا گہوارہ کہلا سکتے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ سرحد اپنی بولی بول لینے کی وجہ سے علوم و فنون کا گہوارہ نہ کہلائے۔ پنجاب اور ہندوستان کے گاؤں اپنی اپنی زبانیں بول لینے کے سبب علوم و فنون کا گہوارہ نہ کہلائے۔ اس طرح تو دنیا کا کوئی مقام بھی نہیں ہے جو علوم و فنون کا گہوارہ نہ ہو۔ کیونکہ کوئی جگہ ایسی نہیں جہاں کے لوگ اپنی زبان نہ بول سکتے ہوں۔ دنیا میں ہر جگہ کے لوگ اپنے علاقوں کی بولیاں بولتے ہیں۔ لیکن ان بولیوں کے بول لینے سے وہ علوم و فنون کا گہوارہ نہیں ہو سکتے۔

**مصری اپنی زبان بھی غلط بولتے ہیں** ہم ان کے بالمقابل اپنی زبان کو صحیح بولتے ہیں اور کہاں غلط نہیں پڑتا ہے کہ ہماری زبان کی حرکات کیا ہیں۔ ہم اپنی زبان کے محاوروں کو جیتی کے ساتھ بوجھ استعمال کرنا بھی جانتے ہیں۔ لیکن مصری اور عربی اور شامی اپنی زبان کو ہماری طرح صحیح استعمال کرنا نہیں جانتے۔ جس طرح ہم اپنی زبان کو درست طور پر استعمال کرتے ہوئے لیکچر دے سکتے ہیں اور گفتگو کر سکتے ہیں۔ وہ اپنی زبان کو صحیح طور پر استعمال کرتے ہوئے نہ لیکچر دے سکتے ہیں اور نہ گفتگو۔ دنیا بھر میں اگر کوئی ملک یا کوئی قوم اپنی زبان صحیح طور پر استعمال نہیں کر سکتی تو وہ عربی ہمارے زبان ہمارے سندھ بولی صحیح استعمال کرتے ہوئے نظر آئیں گے۔ اسی طرح ہندی



بھی اپنی زبان صحیح بول سکتے ہیں۔ وجہ یہ ہے۔ کہ ان ملکوں میں کتاب کا استعمال ہے۔ اور وہاں سند کتاب ہے لیکن ہمارے ملکوں میں ہماری زبان سند ہے۔ پس اگر کوئی زبان جو اپنے علاقے میں بولی جاتی ہو۔ کسی کو علوم و فنون کا گہوارہ بنا سکتی ہے۔ تو اس کا حق ہم کو ہے نہ کہ ان کو۔ کیونکہ وہ تو اپنی زبان بھی درست اور صحیح نہیں بول سکتے۔ اور ہمارا ملک اپنی زبان کو بالکل درست اور صحیح طور پر استعمال کرتا ہے۔

**علوم و فنون کی امداد ہے** علوم و فنون سے مراد علوم عالیہ ہوتے ہیں۔ زبان اپنی ذات میں کوئی چیز نہیں۔ یہ صرف اظہار رانی الضمیر کا ذریعہ ہے۔ اور علم دو ہی ہے۔ العلم علماں علمہ کا لہان و علمہ کا لہیان۔ یعنی علم دو قسم کا ہی ہوتا ہے۔ ایک جہانی اور ایک روحانی۔ جس سے انسان کی روح کو فائدہ پہنچے۔ وہ علم روحانی ہے۔ اور جس سے انسان کے جسم کو فائدہ پہنچے۔ وہ علم جسمانی ہے۔ مثلاً ڈاکٹری یا انجینیری وغیرہ علم ہیں۔ ان سے جسمانی فائدہ پہنچتا ہے۔ سائنس فلسفہ۔ ہندسہ۔ علم النفس وغیرہ بھی ایک علم ہیں۔ کہ ان سے دماغی اور تمدنی اور معاشرتی ترقی ہوتی ہے۔ اسی طرح اقتصاد بھی ایک علم ہے۔ جس سے نوع انسان کو فائدہ پہنچتا ہے۔ افراد کو افراد کی حیثیت سے بھی فائدہ ہوتا ہے۔ اور قوم کے رنگ سے بھی۔ اس علم کے ذریعے افراد قوم۔ خاندان اور ملک مالی لحاظ سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

**مصر میں کوئی علم نہیں** پس کوئی نادان ہی ہو گا۔ جو کہے۔ کہ مصر علوم و فنون کا گہوارہ ہے۔ کیا مصر میں لوگ ڈاکٹری سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ انجینیری سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ علم النفس سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ فلسفہ سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ یا مصر میں علم الادیان کا چرچا ہے۔ یا خدا کے کلام کی صحیح تشریح کی جاتی ہے۔ یا خدا تعالیٰ کے احکام کی پابندی میں لوگ سب ملکوں سے آگے بڑھے ہوئے ہیں۔ وہ کون سا علم ہے جس سے مصر علوم و فنون کا گہوارہ کہلا سکتا ہے؟ ہمارا ملک ہندوستان جو دوسرے ملکوں سے تعلیم میں بہت پیچھے ہے۔ مگر مصر سے بہت بڑھ کر ہے۔ وہ زیادہ اس بات کا حقدار ہے کہ علوم و فنون کا گہوارہ کہلائے۔ کیونکہ مصر کے بالمقابل سینکڑوں گنا زیادہ ہر قسم کے علوم کا یہاں چرچا ہے۔ پورٹ سعید کا مائے ناز ڈاکٹر کے ہسپتال پر بھیجے گئے ہم نے سنا۔ کہ یہاں ایک ڈاکٹر ہارن مشہور ہیں۔ میری

آنکھوں میں چونکہ تکلیف تھی۔ اس لئے ہم نے خیال کیا کہ انہیں منا چاہیے۔ خیر ہم اسے ملنے گئے۔ مختلف باتیں کرتے ہوئے آنکھوں کے ایک خاص قسم کے آپریشن کا ذکر درمیان میں آگیا۔ لیکن پورٹ سعید کا مائے ناز ڈاکٹر کہنے لگا۔ کہ میں نے کیا نہیں۔ لیکن کتابوں میں پڑھا ہے۔ کہ اس قسم کا بھی ایک آپریشن کیا جاتا ہے۔ میں نے اسے کہا۔ کہ یہ تو ایک معمولی سا آپریشن ہے۔ اور ہمارے ڈاکٹر خشت اللہ صاحب اس سے واقف ہیں۔ جب اس نے یہ سنا۔ تو کہنے لگا۔ کہ ہر بانی کر کے وہ آپریشن مجھے کر کے دکھائیں۔

**میسور اور سراقبال کی تحریکیں** مصر میں یا شام میں جو تعلیم ہے۔ وہ بالکل ادنیٰ ہے۔ اور علوم جو وہاں جاری ہیں۔ ان میں وہ ہندوستان سے بہت پیچھے ہیں۔ علم الادیان ہو یا علم الادیان ہر دو میں وہ ہندوستان کی برابری نہیں کر سکتے۔ فلسفہ خیال تو مطلقاً ہندوستان میں۔ ہندوستان میں میسور اور سراقبال جیسے آدمی بھی ہیں۔ جن کی تحریکیں یورپ جیسے ملکوں میں ترجمہ کی جاتی ہیں۔ اور بڑی عزت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ ان کے بالمقابل کونسا مصری ہے۔ جس کا فلسفہ یورپ کی زبانوں میں ترجمہ کیا گیا ہو۔ اور وہ مقبول ہوا ہو۔ میسور اور سراقبال کے فلسفہ کے تو متعدد ترجمے وہاں ہو چکے ہیں۔ یہاں تک کہ جرمنی میں تو ہر جرمن کے ہاتھ میں اس کے کلام کا جرمن ترجمہ نظر آتا ہے۔ ہمارے ایک دوست نے جو جرمن سے ہو آئے ہیں۔ بیان کیا۔ کہ جرمنی میں کیا نیچے اور کیا بوڑھے۔ کیا مرد اور کیا عورت میسور کی کوئی نہ کوئی کتاب ہر موقع پر اپنے ساتھ رکھتے ہیں۔ اور یہ بات جرمنی لوگوں کے فیشن میں داخل ہو گئی ہے۔ کہ وہ اس کو ہر وقت اپنے ساتھ رکھیں۔ مگر کیا کوئی بتا سکتا ہے۔ کہ کون وہ مصری ہے۔ جس کی کسی کتاب کا ترجمہ اس قدر مقبول ہوا ہو۔ اور جس کے خیالات کی ان ممالک میں اس قدر عزت کی گئی ہو۔

**مذہبی تحریکیں** مصر ایک اسلامی ملک ہے۔ لیکن باوجود اسلامی ملک ہونے کے کوئی مذہبی تحریک وہاں سے پیدا نہیں ہوتی۔ جتنی تحریکیں مذہبی رنگ میں پیدا ہوتی ہیں۔ وہ ہندوستان میں ہی ہوتی ہیں۔ لیکن مصر سے کبھی کوئی تحریک پیدا نہیں ہوئی۔ اور اگر کبھی کوئی ہوئی بھی تو وہ وہیں مر گئی۔ اور پھیلی نہیں۔ پھر باوجود اس بات کے کہ وہاں علوم و فنون کا دور دورہ ہے۔ اور نہ باوجود اسلامی ملک ہونے کے کوئی مذہبی تحریک وہاں سے پیدا ہوتی ہے۔ اسے اگر علوم و فنون کا گہوارہ کہا جائے۔

**جمال الدین افغانی** جمال الدین افغانی نے مصر میں ایک روح پیدا کی۔ اور جس کے ساتھ مذہبی رنگ بھی تھا۔ لیکن وہ اس ملک باشندہ نہیں تھا۔ بلکہ اس ملک میں جا ٹھہرا تھا۔ قدرت سے افغانی کا لفظ اس کے ساتھ رہ گیا۔ وہ دراصل وہاں کا باشندہ نہیں تھا بلکہ افغانستان سے وہاں جا بسا تھا۔ اگر افغانی کا لفظ اس کے نام کے ساتھ قائم نہ رہ گیا ہوتا۔ تو ممکن تھا۔ کہ لوگ اسے مصری سمجھتے۔ مگر مصریوں کی قسمت سے افغانی کا لفظ اس کے نام کے ساتھ باقی رہ گیا۔ ساری تحریکیں جو کبھی کبھی اس ملک میں اٹھتی رہی ہیں۔ وہ جمال الدین افغانی کی ہی ایجاد ہیں۔ مفتی عبدہ اس کا شاگرد تھا۔ اس کے بعد اس نے ان کو قائم کیا۔ اور اس لحاظ سے کہ ساری تحریکیں جمال الدین افغانی کی ہی ایجاد ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ وہ بھی ہندوستان ہی سے گئی ہیں۔ اور مصر سے نہیں اٹھیں۔ غرض ان تحریکوں کے موجد جمال الدین افغانی کی ہی ایجاد ہیں۔ یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ وہ بھی ہندوستان ہی سے گئی ہیں۔ اور مصر سے نہیں اٹھیں۔ غرض ان تحریکوں کے موجد جمال الدین افغانی کا مولد یہی ملک ہے۔ اور اگر اس قسم کی تحریکوں کی وجہ سے ہی کسی ملک کو گہوارہ علوم و فنون کہا جاتا ہے۔ تو کوئی وجہ نہیں۔ کہ ان تحریکوں کی بناء پر مصر کو گہوارہ علوم و فنون کہا جائے۔ کیونکہ یہ سب تحریکیں مصر کے کسی آدمی کی طرف سے پیدا نہیں کی گئیں۔ بلکہ ایک دوسرے ملک کے باشندہ نے ان کو پیدا کیا۔ پس اگر انہیں تحریکوں سے ہی اسے گہوارہ علوم و فنون کہنا ہے۔ تو کیوں نہ افغانستان کو گہوارہ علوم و فنون کہا جائے۔ کہ جہاں کا جمال الدین افغانی رہنے والا تھا۔

**مصر میں طلباء کا بھیجتا** پس مصر میں اگر کسی چیز کے لئے ہم طلباء کو بھیج سکتے ہیں۔ تو یہ ہے۔ کہ وہاں کے لوگ عربی زبان بول سکتے ہیں۔ اور جن میں رہ کر یہ عربی بولنا سیکھ سکتے ہیں۔ کیونکہ ارد گرد عربی بولنے والے ہی ہوتے ہیں۔ وہاں اگر کچھ ہو سکتا ہے۔ تو عربی بولنے کی مشق ہو سکتی ہے۔ اعواب کی مشق اپنے علم سے اور بولنے کی مشق ان سے۔ پس زیادہ سے زیادہ اگر کسی چیز کے لئے ہم طلباء کو وہاں بھیج سکتے ہیں۔ تو عربی بولنا سیکھنے کے لئے نہ کہ اس لئے کہ وہاں کوئی ایسے علوم و فنون جاری ہیں۔ جو ہندوستان میں نہیں۔ یا جو ہندوستان سے بڑھ کر ہیں یا درکھو۔ ہندوستان سے بڑھ کر وہاں کچھ بھی نہیں۔ بلکہ وہاں جو کچھ ہے۔ وہ ہندوستان سے اقسام اور کیفیات



غرض یہی تھی کہ وہ ان میں ارہ کر زبان اسو سیکھیں۔ یوں انہوں نے ان کے دھب میں بونا سیکھا ہے۔ اور میں دیکھ رہا ہوں انہوں نے خطبوں میں مصرعوں کے طریق خطبہ کا ہر وقت لحاظ رکھا۔ بعض ملکوں کے کیریکٹر ہوتے ہیں۔ اور ان کی کچھ خصوصیات ہوتی ہیں۔ جو دوسروں میں اور ان میں امتیاز پیدا کرتی ہیں۔ اور جو بطور معیار کے ہوتی ہیں۔ پھر ملین ملکوں میں ابھی تک یہ باتیں پیدا نہیں ہوئی تھیں۔ ان میں سے بعض نے یہ باتیں پیدا کر لی ہیں۔ چنانچہ ہر امر میں انہوں نے خصوصیات پیدا کیں۔ یہاں تک کہ فن تقریر میں بھی

ہر دو میں بدرجہا کم ہے +

مصر خود عربی سیکھ رہا ہے | بیشک اب وہاں تحریکیں شروع ہوئی ہیں۔ اور اس لحاظ سے ایک حد تک وہ ان کا گہوارہ کہنا سکتا ہے۔ لیکن اس لحاظ سے کہ وہ ہم سے علم و فنون میں بڑھے ہوئے ہیں۔ اور ہم ان سے کچھ سیکھ سکتے ہیں۔ وہ ہرگز کسی بات کا گہوارہ کہلانے کا مستحق نہیں۔ رہی زبان۔ تو کم گنا منہ دگے۔ اگر تمہیں یہ معلوم ہو جائے۔ کہ یہ لوگ تو ابھی اسے سیکھ ہی رہے ہیں۔ بیشک وہ عربی بول سکتے ہیں۔ لیکن وہی عربی جو وہاں مروج ہے۔ لیکن وہ عربی جو علوم و فنون کی حاد میں ہو سکتی ہے۔ یا کسی زبان کے ادبی کمال تک پہنچی ہوئی ہے۔ وہ ابھی ان کے پاس نہیں۔ اسے وہ سیکھ رہے ہیں۔ تم اگر یہ سنو۔ کہ دہلی کے لوگ اردو سیکھ رہے ہیں۔ تو تمہیں ہنسی پیدا ہوگی۔ یہی حال مصریوں کا ہے۔ میں جبہ ۱۹۱۲ء میں وہاں گیا۔ تو ان کی بولی سمجھ میں نہیں آتی تھی۔ لیکن اب ان کی بولی میں فرق ہے۔ اب سمجھ میں آ جاتی ہے۔ کیونکہ اب وہ اسے سیکھنے لگی کوشش کر رہے ہیں۔ لیکن انہیں کچھ شک نہیں۔ کہ وہ راوا فی کیست تھے بول سکتے ہیں۔ اور اسی بات کے سیکھنے کے لئے ہم بعض لوگوں کو وہاں بھیجنے بھی ہیں۔

اپنی اپنی زبان میں مقابلہ | ہمارا اور ان کا مقابلہ اپنی  
اپنی زبانوں میں ہو سکتا ہے۔ جس طرح ہم اپنی زبان کو صاف اور صحیح اور درست  
بول سکتے ہیں۔ مصری یا شامی نہیں بول سکتے۔ ہر ملک کی  
زبان ہوتی ہے۔ اور یہ قدرتی بات ہے۔ کہ اس ملک کا ہر  
فرد بشر اس سے واقف ہو۔ لیکن باوجود اس کے کہ کسی ملک  
کے باشندوں کے لئے یہ ضروری ہوتا ہے۔ کہ وہ اپنے  
ملک کی زبان سے واقف ہوں۔ پھر بھی اگر کوئی اس سے  
واقف نہ ہو۔ اور اس کو صحیح طور پر استعمال نہ کرے۔ تو وہ  
ہرگز ہرگز اس ملک کے باشندوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔  
جو اپنے ملک کی زبان کو بالکل صحیح استعمال کرتے ہوں۔  
ہندوستان اور مصر میں یہ ماہہ الاتیاز ہے۔ کہ مصر کے  
لوگ اپنے ملک کی زبان صحیح نہیں بولتے۔ اور ہندوستان  
کے لوگ اپنے ملک کی زبان کو بالکل صحیح استعمال کرتے  
ہیں۔ یہی وجہ ہے۔ کہ ان کی زبان سند ہے۔ اور ان  
کی نہیں +

شیخ محمود حمزہ صاحب  
 مجاہد مصر کے متعلق  
 آخر میں میں اس امر پر بھی توجہ دیتا ہوں  
 اظہار کرتا ہوں کہ شیخ محمود حمزہ  
 صاحب جس غرض کے لئے مصر  
 گئے تھے۔ اس کو انہوں نے اچھی طرح پورا کیا ہے۔ ان کی

اس امتیاز کو پیدا کیا۔ لیکن ہندوستان کی تقریر کے فن کا کوئی معیار ابھی تک قائم نہیں ہوا۔ جو جس طرح چاہتا ہے تقریر کر لیتا ہے۔ اور اس میں ہی ان کو مزاح بھی آتا ہے اور اس کی وجہ بھی ہے۔ کہ یہاں مختلف رسم و رواج رکھنے والی قومیں آباد ہیں۔ مگر دوسری قوموں میں ایک نظام تقریر مقرر ہو گیا ہے۔ اور میں خوش ہوں۔ کہ شیخ صاحب نے اس نظام تقریر کو سیکھا۔ اور اپنی ہر تقریر میں اسے مد نظر بھی رکھا۔ اور اپنا سارا کلام مصرعوں کی طرح کیا۔ پس یہ ان کی کوشش قابل تحسین ہے۔ شیخ صاحب نے مصری انداز میں تقریر کی ہے۔ یہ طریق بتاتا ہے۔ کہ ان لوگوں کو کیریکٹر بنانے کا اگر خیال ہے۔ تو صرف بولنے میں اور اس کیریکٹر کو شیخ صاحب نے خوب مطالعہ کیا ہے مجھے آج بولنا نہیں چاہیے تھا۔ کیونکہ ڈاکٹروں نے مجھے زیادہ بولنے سے منع کیا ہوا ہے۔ اور ابھی میں نے خطبہ جمعہ بھی بیان کرنا ہے۔ اسٹیم میں ہیں بس کرتا ہوں۔ اور کھجتا ہوں۔ کہ جو باتیں میں نے بیان کی ہیں۔ وہ ضروری ہیں۔ پس میں اس دعا پر اپنی تقریر کو ختم کرتا ہوں۔ کہ اللہ تعالیٰ ہمارے طالب علموں کو اس مقصد کے پورے کرنے والا بنائے۔ کہ جس مقصد کے لئے یہ دینی تعلیم انہوں نے پانی شروع کیا ہے۔ اور انہیں خدا ترقی عطا فرمائے۔ اور ان کے علموں اور ان کی قربانوں میں برکت ڈالے۔ اور انہیں ہر اس بات کے حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ جو دین کی خدمت کے لئے ان کی مدد ہو سکتی ہے +

کیا آئے  
اردو ریویو آف ریلیجنس کے لئے خریدار  
مہیا کر کے اپنا فرض ادا کیا ہے؟

مشینری اور ایسے سامان

شہادہ کی مشہور و معروف چارہ کرنے کی تحفیں اپنی رہنمائی و رہنمائی کے لئے  
کے نمونہ کے لئے اپنی ہر خاص پہلینہ جات چاروں سیویاں اور بادام روغن  
کی شیشیں دیو و شگافے کیئے ہماری بات تصویر فیرست مفت طلب کیا ئے  
ایم عبد الرشید اینڈ سنز جنرل سپلائرز احمدیہ بلاک بازار ضلع گورداسپور

خاص خبر  
کڑھیا کلاہ نہ یاد رہا بول جیسا کہ شکل سے  
مختلف رنگوں کے فیدہ جین میں روپے ریشمی  
مختلف رنگوں کے فیدہ جین میں روپے ریشمی  
نہید و ڈھیر روپے ریشمی کشائی فیدہ جین سوایا کڑھیا  
ریشمی شہدہ ای توئی رنگ سیاہ کتا سے نہایت چمکیا اور نہرت اور نہرت  
فی توئی کار روپے و قاتہ توئی سوئی جین سات گرہی فی توئی تین روپے ریشمی  
زرد سات گرہی ای قاتہ سات روپے ریشمی لعلی گلو بند رنگین فیدہ ایک روپے بارہ آنہ  
تدیا پورے پلنگ کا ایسا روپے نہایت ہی اعلیٰ درجہ کا فی توئی سات روپے  
لعلی کا پتہ میجر سودھی کھدر روپے چار گھیننی او دیانہ پنجاب

بندوق

۱۳ بورڈ میں بیرون بریج کو ڈگھوڑے والی  $\frac{93}{112}$  -  
پیرس مائٹلے - کارٹوس ایلی اسکو کلس ڈاؤنٹ فیصدی  
۱۴ مائٹلے فی ہزار مائٹلے - فہرست مفت -  
رائٹل پائیر آر مس کمپنی میرٹھ

کسا آئے

اردو زیو یو آف ریلینجر کے لئے خریدار  
مہیا کر کے اپنا قرض ادا کیا ہے ؟



(اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا مضابطہ دیوانی)  
بعدالت جناب چوہدری محمد لطیف صاحب سبج  
درجہ چہارم جھنگ  
بمقدمہ

دکان پیرورام سوہنا رام بندریہ پیررام ولد گنگارام قوم  
لکھنیاٹ سکنہ کالوالہ تحصیل شورکوٹ بنام صلحا  
دعوی - ۱۳۹۱ بروٹھے ہی

اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا - بنام صلحا ولد حاجی ذات  
کوٹہ بین سکنہ چاہ ڈیرہ والہ داخلی گٹنی کہنہ تحصیل شورکوٹ  
درخواست مدعی پر عدالت کو اطمینان ہو گیا ہے۔  
کہ مدعا علیہ دیدہ دانستہ تمیز سمات سے گریز کر رہا ہے۔  
ہذا اس کے نام اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا جاری  
کیا جاتا ہے۔ کہ مدعا علیہ مورخہ ۱۱/۱۱ کو حاضر عدالت ہذا ہو کر  
پیروی مقدمہ کی کرے۔ ورنہ کارروائی یکطرفہ عمل میں لائی  
جاوے گی۔ ۳۰/۴/۲۸  
مہر عدالت دستخط حاکم

(اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا مضابطہ دیوانی)  
بعدالت جناب چوہدری محمد لطیف صاحب سبج  
درجہ چہارم جھنگ  
بمقدمہ

لدھارام ولد گنگارام بجان سکنہ چک منٹا بنام میکل  
احمد بخش تحصیل شورکوٹ مدعی +  
دعوی مبلغ - ۱۰۰۱ بروٹھے ہی  
اشتہار بنام میکل احمد بخش ولد غازی ذات عیائی سکنہ  
چک منٹا تحصیل شورکوٹ +  
درخواست مدعی پر عدالت کو اطمینان ہو گیا ہے۔  
کہ مدعا علیہ دیدہ دانستہ تمیز سمات سے گریز کر رہا ہے۔  
ہذا مدعا علیہ کے نام اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا  
جاری کیا جاتا ہے۔ کہ مدعا علیہ مورخہ ۱۱/۱۱ کو حاضر عدالت  
ہذا ہو کر پیروی مقدمہ کی کرے۔ ورنہ کارروائی یکطرفہ عمل  
میں لائی جاوے گی۔ ۲۹/۴/۲۸  
مہر عدالت دستخط حاکم

جناب سبج لالہ رگھوناتھ لعل بٹلہ - بی۔ اے  
ایل۔ ایل۔ بی۔ سبج بھادر پٹنہ داد نغلاں  
دکان موسومہ محمد دین فضل الہی وغیرہ سکنہ لہہ تحصیل  
پٹنہ داد نغلاں مدعی بنام دکان محمد عبدالرشید سکنہ بٹالہ  
مدعا علیہ +

دعوی - ۱۴۱۱  
اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا قاعدہ نمبر ۲  
(مجموعہ مضابطہ دیوانی)

بنام دوکان میاں عبدالرشید عبدالقیوم دوکاندار بوتہ  
سکنہ بٹالہ +  
درخواست مدعی سے پایا گیا ہے۔ کہ مدعا علیہ دیدہ  
دانستہ تمیز سمات سے گریز کرتا ہے۔ ہذا اشتہار حسب آرڈر  
مذکور مضابطہ دیوانی جاری کیا جاتا ہے۔ کہ اگر مدعا علیہ  
اصالتاً یا مختاراً تا ماہ ۱۱/۱۱ کو حاضر عدالت ہو کر جوابدہی  
مقدمہ نہ کرے گا۔ تو اس کے برخلاف کارروائی یکطرفہ  
کی جائے گی۔  
آج بتاریخ ۲۸/۴/۲۸ میرے دستخط اور مہر عدالت  
سے جاری ہوا +

اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا  
بعدالت جناب چوہدری محمد لطیف صاحب سبج  
درجہ چہارم جھنگ  
بمقدمہ

ہندو خاندان مشترکہ چودھری کیم چند۔ پھریا رام بندریہ  
کیم چند ولد چودھری لدھارام ٹھہرا سکنہ کوٹ خان  
تحصیل جھنگ مدعی + بنام خدا پیار +  
دعوی - ۲۵۰۱ بروٹھے ہی  
اشتہار بنام خدا پیار و محمد پیران تھا اقام مٹل سکنائے  
گوبانہ منٹل لانگ جنوبی تحصیل جھنگ +  
درخواست مدعی پر عدالت کو اطمینان ہو گیا  
ہے۔ کہ مدعا علیہ دیدہ دانستہ تمیز سمات سے گریز کر رہا ہے۔  
ہذا ان کے نام اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا  
جاری کیا جاتا ہے۔ کہ مورخہ ۱۱/۱۱ کو حاضر عدالت ہذا  
ہو کر پیروی مقدمہ کی کریں۔ ورنہ کارروائی یکطرفہ عمل میں  
لائی جاوے گی۔ ۲۸/۴/۲۸  
مہر عدالت دستخط حاکم

اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا  
بعدالت جناب چوہدری محمد لطیف صاحب سبج  
درجہ چہارم جھنگ  
بمقدمہ

دکان سلامت رام خان چند بندریہ سلامت رام ولد  
فتح چند ذات سجد پوس سکنہ بھاوندہ ویروان تحصیل جھنگ  
مدعی بنام بھاد خان +

دعوی سارمیت بروٹھی کھاتہ  
اشتہار بنام داود خان ولد گل خان ذات کھوکھر سکنہ  
سجھاگہ تحصیل جھنگ +  
درخواست مدعی پر عدالت کو اطمینان ہو گیا ہے۔  
کہ مدعا علیہ دیدہ دانستہ تمیز سمات سے گریز کر رہا ہے۔  
ہذا اشتہار زیر آرڈرہ رول منٹا اس کے نام جاری  
کیا جاتا ہے۔ کہ مورخہ ۱۱/۱۱ کو حاضر عدالت ہذا ہو کر  
پیروی مقدمہ کی کرے۔ ورنہ کارروائی یکطرفہ عمل میں  
لائی جاوے گی۔ ۲۸/۴/۲۸  
مہر عدالت دستخط حاکم

### تربیاق چشم (رجسٹرڈ)

چوہدری احمد الدین صاحب پٹنہ رام پٹنہ احمدیہ گجرات  
نبی مرزا حاکم بیگ صاحب موجود تربیاق چشم گڑھی شاہد ولد گجرات  
میں نے آپ کا ایجاد کردہ تربیاق چشم آزمایا ہے۔ میں نے اس کو  
نہایت مفید اور موثر پایا ہے۔ ہماری خادمہ کی آنکھیں دکتی تھیں  
مارے درد کے بیتاب تھی۔ دو تین دفعہ تربیاق چشم کے ڈالنے سے  
اس کی آنکھیں بالکل چھٹی ہو گئیں +  
۲۶ دسمبر ۱۹۲۵ء کی رات کو قادیان جانے کے لئے میں  
گاڑی میں سفر کر رہا تھا۔ ایک آدمی میرے والے کمرے میں بیٹھا  
تھا۔ اس کی آنکھیں خراب تھیں۔ سرخی اور رگڑ سے سخت تکلیف  
میں تھا۔ دائرہ میں مار مار کر رو رہا تھا۔ اتفاق سے ایک فندشی  
تربیاق چشم کی میری جیب میں تھی۔ جو آپ نے ایک شخص کو پہچانے  
کے لئے مجھے دی تھی۔ میں نے اس بیمار کو تربیاق چشم میں سے  
رقی جھردوائی ڈالی۔ دس منٹ کے بعد اس کو بالکل آرام ہو گیا  
گاڑی میں بیٹھنے آدمی بیٹھے تھے۔ تربیاق چشم کا سوزاں اٹھ دیکھنے کے  
جبرائیل ہو گئے۔ میں نے ایسی سرخی اور دردوائی کبھی نہیں دیکھی۔  
میں آپ کو بڑی خوشی سے خبر آپ کی درخواست کے یہ سرٹیفکیٹ  
دیتا ہوں، خاکسار احمد الدین پٹنہ رام گجرات پنجاب +  
قیمت تربیاق چشم فی تولہ پانچ روپے۔ علاوہ محصول ایک وغیرہ  
موازی ۷۰ روپہ خریدار ہو گا +

خاکسار مرزا حاکم بیگ احمدیہ پٹنہ رام پٹنہ احمدیہ گجرات  
رجسٹرڈ گڑھی شاہد دولت صاحب گجرات پنجاب

افضل کی نسبت  
اجاب کرام کو چاہیے۔ کہ صاحب کتاب  
اور پرچے کے پہنچنے نہ پہنچنے کے متعلق  
ہر قسم کی کاروباری خط و کتابت بنام منیر افضل کیا کریں۔  
اور صاحب بنام ایڈیٹر نام لکھنے کی ضرورت نہیں +

اشتہار عدالت کی صحت کے ذمہ دار خود مشہر ہیں نہ کہ افضل دایرہ



# رپورٹ تطہارت دعوت تبلیغ

(۱۰۰)

**نقل و حرکت تبلیغین** مولوی غلام رسول صاحب راجسکی کے قیام کراچی کی مبعاد میں توسیع کر دی گئی ہے۔ کیونکہ مولوی صاحب کا کام کراچی میں بہت مفید اور نتیجہ خیز معلوم ہوا ہے۔ مولوی ابراہیم صاحب نقا پوری رخصت سے واپس ہو کر سندھ پہنچ گئے ہیں۔ اور اپنے مرکز روتھڑی سے کام کر رہے ہیں۔ اور ۲۸ اپریل کو کنگال میں ایک مباحثہ پر تشریف لے گئے۔ ۲۰ مولوی غلام احمد صاحب مجاہد مولوی فاضل علاقہ سرگودھا میں چیکو کو آبادی کا دورہ کر کے ۳ مئی رگڑہ تشریف لے گئے ہیں۔ اور مولوی حافظ جمال احمد صاحب نواح سرہند ریاست پٹیالہ میں تبلیغی دورہ کر رہے ہیں۔

مولوی غلام رسول صاحب نقوی کا تقرر شہر جھنگ میں کیا گیا ہے۔ جہاں پہنچ کر انہوں نے کام شروع کر دیا ہے۔

مولوی حافظ غلام محمد صاحب بی۔ اے کو لاٹیشیں سے ۹ سالہ خدمات تبلیغ سرانجام دینے کے بعد مراجعت وطن کی اجازت دی گئی ہے۔

سید زین العابدین ولی اللہ شاہ صاحب ۲۸ اپریل کو بھرہ سے روانہ ہو کر کراچی پہنچے ہیں۔ اور جماعت کراچی کی درخواست پر چند روز وہاں ٹھہرے ہیں۔

اے۔ پی۔ ابراہیم صاحب مبلغ کو لمبوسینون رخصت پر اپنے وطن مالابار میں ہیں۔

مولوی عبدالواحد صاحب مبلغ برہمن بڑیہ بنگال کی جگہ ان کے صاحبزادے میاں محمد سعید تبلیغ کا کام کر رہے ہیں۔

**تقاریر و میا ختات** موضع کھڈیاں ضلع لاہور کی انجمن اہلحدیث نے ایک خاص آدمی قادیان بھیجا تھا۔ ناستیہ دیو آریہ کے مقابلہ میں کوئی مبلغ وہاں جائے۔ اس درخواست پر مولوی اللہ دتا صاحب مولوی فاضل کو فوراً بھیج دیا گیا۔ مگر نتیجہ دیو نے مباحثہ سے انکار کیا۔ اور مولوی صاحب نے ۲۷ اپریل کو آریہ کے جلسہ پر قصور میں نجات پر مضمون پڑھا۔ جو بہت توجہ سے سنا گیا۔

مین پوری کے مسلمانوں کی درخواست پر مولوی محمد یار صاحب مولوی فاضل کو آریہ سماج کے جلسہ میں اہام پر مضمون پڑھنے کے لئے بھیجا گیا۔ مولوی صاحب ۲۳ اپریل کو

وہاں پہنچ گئے۔ اور ۲۵ کو آپ نے مضمون پڑھا جس کا پبلک پرفیصلہ تعالیٰ بہت اچھا اثر لیا۔

مولوی غلام احمد صاحب مجاہد نے آریہ سماج کانفرنس گوجرہ میں "عالمگیر مذہب" پر اپنا مضمون سنایا۔ ہنطور ضلع بھونر کا مباحثہ دیوبندی صاحبان کے عملی فرار کے باعث ملتوی ہو گیا ہے۔ ڈپٹی سٹار جیڈر مٹا محرم مباحثہ حضرت مسیح موعودؑ کی کتب کا محبت کیساتھ مطالعہ کر رہے ہیں۔

علاقہ راولپنڈی میں شیعہ حضرات سے تبادلہ خیالات کے لئے خط و کتابت ہو رہی ہے۔

**مساجد و مدارس** لندن مسجد کی عمارت قریب الافٹن ہے۔ لندن میں عید الفطر کی محالک خارجہ نماز شاندار طور سے ہوئی۔

افتتاح مسجد کی تیاریاں کی جا رہی ہیں۔

سالٹ پانڈ گوڈ کوٹ کے مدرسہ کی عمارت جس پر تقریباً تیس ہزار روپیہ خرچ ہو چکا ہے۔ مارچ میں مکمل ہو چکے ہیں۔ مدرسہ کو سرکاری امداد دی جانے کی درخواست کر دی گئی ہے۔

قیم الاسلام ہائی اسکول بیگوس ناٹیمیر یا کی عمارت بھی مکمل ہو رہی ہے۔ مدرسہ ترقی پر ہے۔

**میدان ارتداد** علاقہ ارتداد میں گو آریوں نے تازہ حملے شروع کر دیے ہیں۔ اور بعض ریاستیں خصوصیت سے ارتداد میں لے رہی ہیں۔ تاہم ہمارے مبلغین خدا کے فضل سے شاندار کام کر رہے ہیں۔ اور علاقہ فرخ آباد میں بعض شہدیاں توڑنے میں کامیاب ہوئے ہیں۔

**نتائج تبلیغ** باقاعدہ دآزیری مبلغین کی کوششوں کے نتائج میں ماہ مارچ میں ۱۲۷ نفوس سلسلہ عالیہ میں داخل ہوئے۔ اور علاوہ اس کے اوائل اپریل میں ایک گاؤں کے آٹے آدمیوں نے بیت (عبدالرحیم نیر۔ قائم مقام ناظر دعوت و تبلیغ)

## اعلانات

(۱۰۰)

**احمدی صاحبوں کو اطلاع** ڈاکٹر عبدالعزیز صاحب احمدی سول ہسپتال۔ کریٹر۔ عدن جابستہ ہیں۔ جو احمدی احباب حج کو جائیں ان سے ملیں۔ اور خط کے ذریعہ سے پہلے اطلاع دیں (ناظر اعلیٰ)

**چندے کے متعلق** جماعت میں مقامی منتخب شدہ افراد کا فرض ہے۔ کہ وہ

چندہ باقاعدہ ارنی روپیہ کم سے کم ادا کرنے والے ہوں۔ جہاں اور قابلیتیں انتخاب کے وقت دیکھی جائیں وہاں مالی قربانی کرنے والے احباب کی اس قربانی اور بعض کی دوسری قربانیاں جو جسمانی ہیں۔ گویا نہ ہوں۔ ملحوظ رکھی جائیں۔ ہر انجمن اپنے کارکنوں میں ان امور کا ہونا دیکھ لیا کرے گا

دذوالفقار علی خاں۔ قائم مقام ناظر اعلیٰ

**کوئی تحریک بجز** تمام جماعتوں کو اس بات کا علم ہونا چاہیے۔ کہ کوئی جماعت یا افراد بجز منظوری مرکز سوائے مقامی ضرورت کے کسی قسم کا چندہ نہیں کر سکتے۔ بعض جماعتیں غلطی سے

ایسا کر لیتی ہیں۔ عمدہ داران جماعت اور دوسرے احباب کو چاہیے۔ کہ ایسے چندے نہ کریں۔ جب تک کہ مرکز سے تحریری اجازت ان کے پاس نہ آجائے۔ اور نہ جماعتیں بغیر منظوری کے ایسے چندے طلب کریں۔ والام (عبدالشرف قائم مقام ناظر بیت المال)

**ضرورت** ضلع انگ کے ایک اسلامیہ سکول کے لئے مندرجہ ذیل ٹیچروں کی ضرورت ہے۔

دونارل پاس۔ ایک ایس۔ اے۔ دی۔ یا بی۔ اے۔ ایک مولوی فاضل یا مولوی جو بڈل کی جماعتوں کو عربی پڑھا سکتا ہو۔ جو صاحب یہاں پر ملازمت کرنا چاہیں۔ اپنی اپنی درخواست بمعقول سارٹیفکیٹ درخواست پر سرنامہ چھوڑ کر دفتر ہذا میں بھیج دیں۔ یہاں سے منزل مقصود تک پہنچا دی جا دیں گی۔

نیز درخواستوں کے ساتھ تصدیق چال چلن۔ واحمدیت۔ سکریٹری امور عامہ یا امیر جماعت مقامی کے کر آکر بھیجوا دیں۔ والسلام

(عبدالغنی۔ قائم مقام ناظر امور عامہ)

**تصحیح** اخبار الفضل مورخہ ۲۰ اپریل ۱۹۲۶ء میں جگہ کے عبدالدین صاحب کھٹیک اور میاں

الندخس صاحب کھٹیک کا جماعت احمدیہ سے اخراج کیا گیا ہے۔ احباب تصحیح فرمایوں۔ یہ اس لئے لکھنا پڑا کہ بعض لوگوں نے ان کے علاوہ آدمیوں پر شک کرنا شروع کر دیا تھا۔ کہ ان کا اخراج ہو گیا ہے۔ اس لئے اب وضاحت کرنی پڑی۔ جگہ میں میاں عبدالدین صاحب بمبئی ایجنٹ اور میاں الندخس صاحب ہیں جی ہیں۔ وہ اس اعلان کی زد میں نہیں ہیں۔ والسلام۔ دذوالفقار علی خاں ناظر تعلیم و تربیت